

غیب . اذانِ قبرِ فرض کے بعد دعا . لاؤ سیکر پر نماز . سوئے اور بھل
 بیت کے مکان پر فاتحہ . دعا بعد نماز جنازہ . اذان میں "یا علی" پڑھنا

آٹھ مسائل کا حکم شرعی مستی باسم تاریخی

ہشت خزینه

۱۳ ————— ۷۷

منہ ریاض الفتاویٰ المعروف

آٹھ خزانے

حضرت مفتی سید یاض حسن جیلانی حامدی قدس سرہ

باہتمام

ابو حماد مفتی احمد میاں برکاتی

ناشر

مکتبہ فارسیہ برکاتیہ * حیدرآباد

دارالعلوم احسن البرکات شاہراہ مفتی محمد خلیل خاں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

غیب کی حالت میں دعا۔ لاؤ سپیکر پر نماز۔ سوئم اور بہت کم
اذان کے بعد دعا۔ دعا بعد نماز جنازہ۔ اذان میں انگوٹھے پر دنا

آٹھ مسائل کا حکم شرعی مسیٰ باسم تاریخی
ہشت غزینہ
۱۳ ————— ۱۴

من ریاض الفتاویٰ المعروف

آٹھ غزائے

حضرت مفتی سید یاض حسن جیلانی حامدی قدس سرہ

باہتمام

ابو حماد مفتی احمد میاں برکاتی

ہمدانی ذخیرہ کتب

ناشر

مکتبہ قاسمیہ برکاتیہ * حیدرآباد

دارالعلوم احسن البرکات شاہراہ مفتی محمد خلیل خان

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب:	ہشت خزینہ المعروف بہ آٹھ خزانے
تصنیف:	مفتی سید ریاض الحسن جیلانی رحمۃ اللہ علیہ
مرتب:	سید ضیاء الحسن جیلانی (خلف اکبر)
محرک و معاون:	علامہ مفتی احمد میاں برکاتی مدظلہ
کتابت:	اقتدار احمد انجم
پروف ریڈنگ:	حافظ محمد حماد رضا خاں نوری
نگراں طباعت:	عادل میاں برکاتی
معاون نگراں:	محمد حسان رضا خاں نوری
طباعت بار اول:	رمضان المبارک ۱۴۱۵ھ / فروری ۱۹۹۵ء
تعداد:	ایک ہزار
قیمت:	

ملنے کا پتہ

- ۱۔ مکتبہ قاسمیہ برکاتیہ، دارالعلوم احسن البیروت، شاہراہ مفتی محمد خلیل خاں حیدر آباد۔
- ۲۔ جامعہ ریاضیہ برکاتیہ، جامعہ مسجد غوثیہ امریکن کواٹرز حیدر آباد۔
- ۳۔ جامعہ خلیلیہ برکاتیہ، الوحید کالونی، حالی روڈ حیدر آباد۔
- ۴۔ مکتبہ رضویہ آرام باغ کراچی۔
- ۵۔ فیاد الدین پبلی کیشنز، نزد شہید مسجد کھارادر کراچی۔

حرف آغاز

حضرت مفتی سید ریاض الحسن جیلانی حامدی رضوی قدس سرہ العزیز کا شمار ان علمائے حق میں ہے، جنہوں نے اپنی زندگی کے آخری لمحات تک مسلک صحیحہ کی خدمت کی اور اپنے شب و روز، تحریر و تقریر، خطابت و مناظرے کے ذریعہ، تبلیغ دین میں صرف کئے۔

ترویج و اشاعت دین کے اس عظیم سفر میں، خلیل العلماء علامہ مفتی محمد خلیل خاں برکاتی رحمۃ اللہ علیہ ہمیشہ، حضرت کے ہمراہ رہے۔ حتیٰ کہ حضرت کے وصال کے بعد، ساری ذمہ داری حضرت خلیل العلماء پر آ پڑی۔ یہاں تک کہ حضرت خلیل العلماء رحمۃ اللہ علیہ بھی اپنے پروردگار کے حضور حاضر ہو گئے۔ لیکن یہ حضرات جو پودے لگا گئے۔ آج وہ قد آور درخت ہیں جن کے سایہ میں متلاشیان حق پناہ لئے ہوئے ہیں۔

ذمیر نظر رسالہ کی طباعت بھی ماہان اکابر کے مشن کی تکمیل کا حصہ ہے۔ جس میں فاضل اجل اور میرے بزرگ دوست مفتی اہلسنت حضرت علامہ مفتی احمد میاں برکاتی مدظلہ دُخلف اکبر حضرت خلیل العلماء اکا خصوصی تعاون شامل ہے۔ مولائے کریم یہ کاوش قبول فرمائے اور حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ ایمان والوں کو فائدہ پہنچائے۔ آمین۔

فقیر (پیر) سید ضیاء الحسن جیلانی
حیدرآباد

سوالات ازاراکین جماعت مسجد سلاوٹ پاڑہ حیدرآباد

بخدمت جناب مولانا سید ریاض الحسن صاحب مدظلہ العالی
جناب عالی۔ السلام علیکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین حسب ذیل مسائل میں؟

۱۔ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب تھا؟ علم غیب کے
اصطلاحی و لغوی معنی کیا ہیں؟

۲۔ قبر بزاز روئے شریعت تدفین کے بعد اذان درست ہے یا
نہیں؟ اگر درست ہے تو اس کا فلسفہ کیا ہے؟

۳۔ فرض نماز کے بعد اجتماعی حیثیت سے دعا مانگنا اور دعا کے
درمیان درود شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

۴۔ لا وڈ اسپیکر پر نماز فرض پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

۵۔ سویم اور چہلم کے احکام کیا ہیں؟

۶۔ تدفین کے بعد فوتی کے مکان پر آکر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

۷۔ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

۸۔ اذان میں حضور پاک کا نام نامی سنکر انگوٹھے چومنا کیسا ہے؟

امید ہے کہ آپ متذکرہ بالا مسائل از روئے شریعت حقہ اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
کی فقہ کی روشنی میں حل فرمادینگے۔

آپ کا تابع دار
سرور علی سرور

۲۸ جولائی ۱۹۵۷ء

مسئلہ نمبر ۱

علم غیب

حامداً ومصلیاً ومسلماً

الجواب

وبالله التوفیق للصواب۔ محترم من وعلیکم السلام ورحمة اللہ تعالیٰ وبرکاتہ
سوالات مذکورہ کے نمبر وار جوابات حاضر ہیں ملاحظہ فرمائیں۔
۱۱ غیب مصدر ہے اس کے معنی غائب ہونا لغت عربی کی مستند
کتاب قاموس میں ہے۔

الغیب۔ الشک۔ غیاب د	غیب کے معنی شک ہیں اسکی جمع غیاب و
غیوب وکل ما غاب عندک	غیوب ہے۔ اور ہر اس چیز کو غیب کہتے ہیں
قاموس مطبوعہ نوکسور لکھنؤ جلد اول ص ۱۱	جو تجھ سے غائب ہو۔

غیب ناپید شدن	غیب اسے کہتے ہیں جو ظاہر نہ ہو
	(صراح مطبوعہ نوکسور لکھنؤ جلد اول ص ۱۱)

لغت عربی کی معروف کتاب المنجد میں ہے

الغیب۔ مص۔ الشک	غیب مصدر ہے اس کے معنی شک کے ہیں
وکل ما غاب عندک۔ الس	اور ہر وہ چیز جو تجھ سے غائب ہو غیب ہے
(المنجد مطبوعہ بیروت ص ۵۹۲)	اور غیب کے معنی بھید کے بھی ہیں۔

کبھی یہ بمعنی فاعل آتا ہے اور کبھی بمعنی مفعول حضرت علامہ ابوالبقاع عبد اللہ بن حسین الکلبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں -

الغیب هنا مصدر بمعنی	غیب یہاں مصدر بمعنی فاعل ہے
الفاعل ای المؤمنون بالغائب	یعنی غائب پر ایمان لاتے ہیں۔ اور
عنهم ويجوز ان يكون بمعنی	جائز ہے کہ بمعنی مفعول یعنی
المفعول ای المغیب -	مغیب کے معنی میں ہو۔

(املاؤ ما من به الرحمن من وجوه الاعراب والقرأت فی جمیع القرآن علی ہامش الجمل مصری ص ۲۹)

اصطلاح میں غیب اسے کہتے ہیں جو حواس خمسہ (یعنی دیکھنے، سننے، سونگھنے، چکھنے، چھوئے) سے اور ادراک عقل سے غائب ہو تفسیر جمل میں ہے۔

ای ما غاب عن الحس والعقل	غیب وہ ہے کہ حواس (خمسہ) اور
غیبة كاملة بحیث لا یدرک	عقل سے مکمل طور پر غائب ہو کہ حواس و
بواحد منهما - (تفسیر جمل مطبوعہ مصر ص ۱۱)	عقل اس کا ادراک نہ کر سکیں۔

تفسیر عزیزی میں ہے

غیب نام چیز لیست کہ از	غیب اس چیز کا نام ہے
ادراک حواس ظاہرہ و باطنہ	کہ حواس ظاہرہ و باطنہ
غائب باشد۔	سے غائب ہو۔

(تفسیر عزیزی پارہ تبارک سورہ جن ص ۱۴)

اصطلاح شریعت مقدسہ میں غیب اسے کہتے ہیں جس کی حضور کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر دی۔

امام نسفی حنفی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں

الغیب بما غاب عنهم مما
غیب وہ ہے جو لوگوں سے غائب ہو

انما هم به النبی علیہ السلام
اور جسکی خبر حضور نے دی ہو۔

تفسیر مدارک التنزیل علی ہاشم المازن معری ص ۲۲

حضور کے چچازاد بھائی حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ارشاد
فرماتے ہیں۔

بما غاب عنهم من الجنة والنار
غیب وہ ہے جو لوگوں سے غائب ہو

والصراط والميزان والبعث
جنت دوزخ پل صراط میزان مرکز اٹھنا

والحساب وغير ذلك الى
حساب و کتاب وغیرہ اور یہ بھی کہا گیا ہے

ان قال (ويقال الغيب هو الله
کغیب خدا کی ذات ہے۔

(تنویر القیاس من تفسیر عبداللہ بن عباس ملبوہ مصر)

غیب کی اس تعریف کے پیش نظر مسئلہ خود بخود حل ہو گیا کہ جب حضور
پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جن چیزوں کی خبریں دیں وہ غیب ہیں تو حضور پاک غیب
داں ہوئے کیونکہ نبی کی تشریف آوری ہی غیب کی خبریں دینے کیلئے ہوتی ہے اسی لئے
نبوت کے معنی ہی غیب پر اطلاع اور نبی کے معنی غیب کی خبریں دینے والا ہے حضرت
امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

والغی ان الله تعالى اطلعہ علی
نبی کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے

غیبیہ۔ (شہد شریف مع شرح ملبوہ مصر ص ۲۴) اپنے غیب پر اطلاع بخشی ہے۔

لغت عربی کی مشہور کتاب التبی میں ہے

(التبی والتی) الخبر عن الغیب او
تکذیب خبری کے معنی میں غیب کی خبریں دینے والا

المستقبل بالهام من الله الخبر عن الله
اللہ کے ہام سے آئندہ کی باتیں بتانے والا اور

وما يتعلق به تعالى۔
خداوند قدوس کی ذات الہیہ کے متعلقات کی خبریں
(النبی ملبوہ ص ۲۴) دینے والا۔

اسی میں ہے

النَّبُوءَةُ وَالنَّبِيُّونَ الْأَخْيَارُ عَنْ
نبوت اور نبوت کے معنی ہیں غیب کی

الغَيْبِ وَالْمُتَقَبِّلُ بِالْإِيمَانِ مِنَ اللَّهِ
الغیب اور المتقبل بالایمان من اللہ

الْأَخْيَارُ عَنْ اللَّهِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ
اور اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کے

تعالیٰ (المختار مطبوعہ سیدہ رحمہ) متعلقات کی خبریں دینا۔

خود دیوبند کے ایک فاضل مولوی عبدالحفیظ بلیاوی نے اپنی کتاب

مسمیٰ ”مصابح اللغات“ (جو درحقیقت اسی المبتد کا چربہ ہے اور جس کے دوسرے
صفحہ پر جلی قلم سے لکھا ہے) میں نبوت کے معنی یہ لکھے۔

”النَّبُوءَةُ وَالنَّبِيُّونَ اللَّهُ تَعَالَى كَيْفَ هُوَ الْإِيمَانُ سَلَامٌ عَلَى مَنْ
کَرَّمَ” (اسی میں ہے)

النَّبِيُّ وَالنَّبِيُّونَ اللَّهُ تَعَالَى كَيْفَ هُوَ الْإِيمَانُ سَلَامٌ عَلَى مَنْ
پیشین گوئی کرنے والا

(مصابح اللغات مطبوعہ سیدہ رحمہ دہلی ص ۸۲)

سوال ہذا کی ہر دو شقوق کا جواب اسی قدر کافی ہے مگر ہم سائل محترم
کی تشفی کی خاطر کیلئے قدرے تفصیل سے کلام کرتے ہیں۔ مولا عزوجل ارشاد فرماتا ہے۔
آیت ۱۰

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ
یہ غیب کی خبریں اے محبوب ہم آپ کی

طرف وحی فرماتے ہیں۔

البقرة - (آیہ ۱۲۰-۱۲۱) سورہ آل عمران (سورہ)
لوسف

سچہ تہذیبیہ مادر علمی دارالعلوم دیوبند کی خدمت میں جس کے فیض صحبت سے میں اس خدمت گرامی کے
لائق ہوا۔

آیت ۲۔

اور فرماتا ہے

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا -
ہم نے آپ کو وہ سب کچھ سکھا دیا جو آپ
نہ جانتے تھے اور اللہ کا آپ پر بہت بڑا فضل ہے

(پارہ ۵ سورہ نسا)

حضرت امام نسفی حنفی علیہ الرحمہ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

من امور الدین والشرائع ومن
خفیات الامور وضمائر القلوب
دین اور شریعتوں کے احکام یا پوشیدہ باتوں
اور دلوں کے بھیدوں سے آپ کو مطلع فرمایا

(تفسیر مدارک التمثیل علی ہاشم الخازن ص ۲۹۹)

تفسیر خازن میں ہے

یعنی من احکام الشرع وامور الدین
وقبل علمک من علم الغیب ما لم
تکن تعلم وقيل معناه وعلمک من
خفیات الامور واطلعت علی
ضمائر القلوب وعلمک من احوال
المنافقین وکیدهم ما لم تکن تعلم
یعنی آپ کو احکام شرع اور دین کی باتیں سکھائیں
اور کہا گیا ہے کہ آپ کو علم سکھا دیا جو آپ
نہ جانتے تھے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کے
معنی یہ ہیں کہ خفیہ باتیں آپ کو بتادیں اور
دلوں کے رازوں پر آپ کو اطلاع دی اور
منافقین کے احوال اور ان کے کمر بستہ جو آپ نہ جانتے

(تفسیر خازن شریف معری ص ۲۹۹)

تفسیر جلالین میں ہے

من الاحکام والغیب
یعنی احکام اور غیب آپ کو سکھا دیئے گئے

(جلالین معری علی ہاشم الخازن ص ۲۹۹)

اور فرماتا ہے مولیٰ جل و علا

آیت ۱۳۔

الرحمن علم القرآن خلق الانسان
 الرحمن (جل وعلا) نے قرآن پڑھایا انسان
 علمہ البیان۔ (پارہ ۲، سورہ الرحمن)

کو پیدا فرمایا اور اسے بیان سکھایا۔

تفسیر خازن پھر تفسیر جمل میں اس کے تحت فرمایا

قيل الا بالانسان محمداً صلى الله
 تعالى عليه وسلم وعلمه البیان
 یعنی بیان ماکان وما یکون
 لانہ صلى الله تعالى عليه وسلم
 ينبئ عن خبر الاولين والآخرين
 وعن يوم الدين۔

کہا گیا ہے کہ آیت میں انسان سے حضور مراد میں
 اور علمہ البیان سے مراد یہ ہے کہ حضور کو ماکان
 وما یکون یعنی ماضی و مستقبل کا علم عطا فرمایا اسلئے
 کہ حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 اولین و آخرین اور قیامت کی خبریں
 دی ہیں۔ (خازن شریف ج ۲ ص ۲۲۲ و تفسیر جمل ص ۲۵۳)

اور فرماتا ہے کریم جل ذکرہ

آیت ۱۴۔

وما هو على الغيب بضنين۔
 اور وہ غیب پر بغیل نہیں (پارہ ۳، سورہ تکویر)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسکی تفسیر منقول

(وما هو) یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم (على الغيب) على الوحی (بضنين)
 حضور سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب
 یعنی وحی پر متہم نہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بغیل نہیں
 بمتہم و بقال بغیل۔
 (یعنی غیب بتانے پر)

(تکویر المقباس من تفسیر عبد اللہ بن عباس مہری ص ۳۸۲)

تفسیر خازن شریف میں فرمایا

(وما هو) یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب پر
 اور وہ یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب پر

علیہ وسلم (علی الغیب) ای
 الوہی وخبر السماء (ای ان قال)
 بمخبل یقول انہ یاتیہ
 علم الغیب فلا یخجل بہ علیکم
 وینحبرکم بہ۔ (تفسیر خازن ص ۳۸۳)
 یعنی وحی اور آسمانوں کی خبروں پر بخجل
 نہیں (گویا اللہ تعالیٰ یوں) فرماتا ہے کہ
 انہیں علم غیب آتا ہے تو وہ انہیں
 تم پر بخجل نہیں فرماتے تمہیں بھی اسکی
 خبر دیتے ہیں۔

اور فرماتا ہے مولا عز اسمہ

آیت ۱۵۔

وما کان اللہ لیطلعلکم علی الغیب
 ولكن اللہ یجتبی من رسلہ من
 یشاء فامنوا باللہ ورسولہ وان
 تؤمنوا وتتقوا فلکم اجر عظیم۔
 (پارہ ۴ سورہ نکل عمران)
 اللہ کی یہ شان نہیں کہ اسے عام لوگوں میں غیب
 پر اطلاع دے لیکن اللہ اپنے رسولوں میں جسے چاہتا
 ہے چن لیتا ہے تو اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان
 لاؤ اور اگر تم ایمان لاؤ اور خدا سے ڈرو تو تمہارے اجر عظیم

تفسیر مدارک میں اسکے تحت فرمایا

فیوہی الیہ وینحبرہ بان فی الغیب
 کذا۔ (مدارک علی باش الخازن ص ۳۲۹)
 اللہ اپنے اس رسول کی طرف وحی فرماتا اور اسے
 خبر دیتا ہے کہ غیب میں ایسا ہے۔

تفسیر خازن میں ان تو منوا کے تحت فرمایا

ان تصدقوا من اجتبیہ
 برسالتی واطلعتہ علی ماشاء
 من نبی۔ (خازن شریف ص ۲۲۹)
 (اگر تم ایمان لاؤ یعنی) اگر تم تصدیق کرو اسکی جسکو میں نے
 اپنی رسالت کیلئے چنا اور اپنے جس غیب پر چاہا اسے
 اطلاع دی (تو تمہارے لئے اجر عظیم ہے)

تفسیر محل میں ولكن اللہ یجتبی کے تحت فرمایا

اپنے رسولوں میں سے جسے چاہے، اتنا ہے
اپنے غیب پر مطلع فرماتا ہے۔

فیطلعہ علی الغیب
(تفسیر جبل مصری ج ۳ ص ۳۴)

اور فرماتا ہے علم الغیب والشہادۃ

آیت ۱۶۔

غیب کا جاننے والا اپنے غیب پر کسی کو
مسلط نہیں فرماتا سوائے اپنے پسندیدہ
رسول کے۔ (پارہ ۲۹ سورہ جن)

علم الغیب فلا ینظہر علی
غیبہ احد الا من ار تفضی
من رسول۔

امام طیبی فرماتے ہیں

اطلاع اللہ الانبیاء علی الغیب
اللہ تعالیٰ کا انبیاء کو غیب کی اطلاع دینا
اقویٰ من من اطلاعہ لادنیاء
اولیاء کو مطلع فرماتے سے زیادہ قوی ہے
(تفسیر جبل مصری ج ۳ ص ۳۵)

اسی میں ہے

فلا ینظہر اللہ تعالیٰ علی غیبہ
اطہار اتماما وکشفاجلیا الا من
ار تفضی من رسول۔
اللہ تعالیٰ اپنے غیب کا اظہار تمام وکشف
تمام اپنے پسندیدہ رسول کے سوا کسی پر
نہیں فرماتا۔ (جبل ص ۳۵)

تفسیر بغوی اور تفسیر خازن میں ہے

من یصطفیہ لرسالتہ ونبوتہ
فیظہر علی ما یشاء من الغیب حتی
لیستدل علی نبوتہ بما ینجبر بہ من
المنجبات فیکون ذالک معجزۃ لہ
دایۃ دالۃ علی نبوتہ۔
خدا جسے اپنی نبوت ورسالت کیلئے پسند فرماتا ہے
اس پر جس غیب کو چاہتا ہے ظاہر فرماتا ہے یہاں تک کہ
وہ نبی جن فیوض کی خبریں دیتا ہے ان سے اسکی نبوت پر
استدلال کیا جاتا ہے اور وہی اسکا معجزہ اور نبوت
کی دلیل ہوتی ہے۔ (خازن تشریف ص ۳۶)

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
فرماتے ہیں۔ غیب کی دو قسمیں ہیں غیب اضافی اور غیب مطلق۔ کورمادرزاد
کے سامنے عالم الوان غیب ہے فرشتوں کیلئے بھوک پیاس غیب ہے اور
جنت و دوزخ ان کے لئے شہادت اس قسم کے غیب کو غیب اضافی کہتے ہیں۔

و آنچه نسبت بہم مخلوقات غائب اور وہ جو بہ لحاظ تمام مخلوقات غائب

است غیب مطلق است مثل آمدن ہے غیب مطلق ہے جیسے قیامت کے

وقت قیامت و احکام کو نیر و شرعی آنے کا وقت اور دینی و شرعی احکام

در ہر روز و در ہر شریعت و مثل حقائق باری تعالیٰ ہر روز اور ہر شریعت میں

ذات و صفات او تعالیٰ علی سبیل اور حقیقت ذات و صفات باری تعالیٰ

التفصیل و این قسم را غیب خاص او سر و جہ تفصیل اور اس قسم کو اللہ تعالیٰ کا غیب

تعالیٰ می نامند فلا ینظر علی غیبہ خاص کہتے ہیں تا اپنا غیب خاص پر کسی کو

احد یعنی پس مطلع نمی کنند مگر اسے کہ پسند فرمائے اور مطلع نہیں فرماتا۔ مگر اسے کہ پسند فرمائے اور

خاص خود ہی پاس را الی ان قال الا وہ رسول ہوتا ہے خواہ فرشتوں

من الرضی من رسول یعنی کسی کی جنس سے جیسے کہ حضرت جبریل

پسند می کند و آنکس رسول می باشد خواہ خواہ بشر کی جنس سے جیسے کہ

از جنس ملک باشد مثل حضرت جبرائیل و جنس ریاک یا موسیٰ و عیسیٰ

خواہ از جنس بشر حضرت محمد و موسیٰ و عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کہ

اس پر اپنے بعض غیوب خاصہ علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کہ اور اظہار

بر بعضی از غیوب خاصہ خود می فرماید۔ بھی ظاہر فرماتا ہے۔

(تفسیر عزیزی پارہ تبارک الذی سورہ جن ص ۱۳)

یہاں صرف ان ہی چھ آیات کریمہ پر اقتصار کیا جاتا ہے اور ارادہ ہے کہ آئندہ کسی فرصت میں علم غیب کی تمام آیات کا استقراء ایک رسالہ کی صورت میں کیا جائے مولیٰ تعالیٰ توفیق خیر رفیق عطا فرمائے۔ آمین۔
اب بطور تبرک چند احادیث کریمہ ذکر کریں کہ کتاب و سنت دونوں کی روشنی میں مسئلہ صاف ہو۔

بخاری و مسلم حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ وہ فرماتے ہیں

حدیث ۱۱۔

تام فیما رسول اللہ صلی اللہ	حضور ہم میں کھڑے ہوئے جیسا کہ کھڑے
تعالیٰ علیہ وسلم مقاماتہ	ہونے کا حق ہے تو کوئی شے قیامت تک ہونے
شیء یكون فی مقامہ ذالک الی	والی اپنے اس قیام میں ترک نہ فرمائی مگر اس
قیام الساعة الا حدث فیہ	کا بیان فرما دیا جس نے یاد رکھا
حفظہ من حفظہ و نسیہ من	یاد رکھا جو بھول گیا بھول گیا۔
نسیہ۔	(مشکوٰۃ شریف مطبوعہ تھانی دہلی کتاب الفتن ص ۳۹۲)

ترمذی شریف میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی

حدیث ۱۲۔

صلی بنار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ	حضور نے ایک دن ہمیں اول وقت عصر کی
علیہ وسلم یوما صلوة العصر فہا	نماز پڑھائی پھر خطبہ فرمانے کھڑے
ثم قام خطیباً فلم یدع شیء یكون	ہوئے تو قیامت تک ہونے والی کوئی
الی قیام الساعة الا اخبرنا بہ	چیز نہ چھوڑی مگر اسکی ہمیں خبر دیدی جس
حفظہ من حفظہ و نسیہ من نسیہ	نے اسے یاد رکھا یا درکھا جو بھول گیا سو بھول گیا

(ترمذی شریف مطبوعہ مجتبائی دہلی کتاب الفتن باب ما خبر النبی ص ۲۲ مشکوٰۃ شریف باب ما بالمعروف ص ۱۸۶)

امام ترمذی نے اس حدیث کے تحت فرمایا

هذا حديث حسن وفي الباب
عن النخعي عن ابن شعبة والي زيد
وحذيفة والي مریم ذکر والی
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
حدثهم بما هو کائن الی ان
تقوم الساعة۔
یہ حدیث حسن ہے اور اس باب میں
حضرت مغیرہ بن شعبہ والی زید
حذیفہ والی مریم سے احادیث وارد ہیں ان سب
صحابہ نے فرمایا کہ حضور نے ان سے قیامت
تک ہونے والے واقعات بیان فرما
دیئے (ترمذی شریف ص ۲۲)

مسلم شریف میں حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
حدیث ۳۱۔

صلی بنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم یوم العید و بعد المنبر فخطبنا حتی
حضرت الطهر فنزل فصلى ثم بعد المنبر
حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم بعد
المنبر حتى غربت الشمس فانخبرنا بما
کائن الی یوم القيمة فاعلمنا احفظنا۔
حضور نے ایک دن ہمیں فجر کی نماز پڑھا لی اور پھر
پر تشریف لے گئے خطبہ فرمایا یہاں تک کہ ظہر کا وقت آیا
تو نزل فرمایا نماز پڑھی پھر پھر تشریف لے گئے یہاں تک کہ
عصر کا وقت ہو گیا پھر تشریف لے گئے نماز پڑھی پھر پھر تشریف
لے گئے حتیٰ کہ آفتاب غروب ہو گیا تو ہمیں خطبہ میں ہمیں قیامت
ہوئی والی چیزوں کی خبر دی ہم میں زیادہ جانتے والا وہ ہے
جس نے وہ باتیں زیادہ یاد رکھیں

بخاری شریف میں حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
حدیث ۱۴۔

قال قام فیما النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم مقاما فاخبرنا عن بعد الخلق
فرماتے ہیں حضور نے ہم میں ایک مقام پر
قیام فرما کر بتلایا افریش سے اپنی جنت کے

جنت اور اہل دوزخ کے دوزخ میں داخل

ہو جانے تک کی ہمیں خبر دی جیسے اسے یاد

رکھا یاد رکھا اور جو بھولا سو بھولا۔

حتی دخل اهل الجنة منازلهم

واهل النار منازلهم حفظ ذالك

من حفظه ونسيه من نسيه

بخاری شریف مطبوعہ مصر جلد ۱۰ باب بدو الخلق ۱۲۹

امام احمد و طبرانی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی

حدیث ۱۵۔

حضور ہم سے اس حال میں جدا

ہوئے کہ ہر پیرندے کے آسمان

میں پیر ہلانے کا ہم سے بیان فرما

دیا۔ (شفا شریف مع شرحین مصری ص ۱۵۲)

لقد تفرقتا رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم وما يحرك

طائر بجناحيه في السماء الا

ذكر نامنه علما۔

شرح السنۃ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ ایک

بھیڑ یا یہودی چرواہے کی ایک بکری پکڑ کر لے گیا چرواہے نے اس کا تعاقب کیا

بکری چھڑائی بھینٹ یا ایک ٹیلے پر چڑھ کر بیٹھ گیا اور بولنا خدا نے مجھے رزق دیا تھا تو نے

چھین لیا چرواہے نے کہا خدا کی قسم میں نے آج دیکھا کہ بھینٹ یا کلام کرتا ہے۔

حدیث ۱۶۔

بھیڑ یا بولا اس سے زیادہ عجیب تر یہ ہے کہ

ان دونوں نسلوں کے درمیان تخیلات میں ایک

ذات گرامی ہے جو ہمیں گندے ہوئے واقعات

اور تمہارے بعد ہونے والے حالات کی خبر دیتی

ہے ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ وہ یہودی تھا۔

فقال الذئب اعجب من هذا

في التخلات بين الحرتين يخبركم

بما مضى وما هو كائن بعدكم

قال فكان الرجل يصود يا فنجاء

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فاخیرہ واسلم فصدقہ النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
حضور کی خدمت میں حاضر آیا اسلام لایا حضور
نے اسکی تصدیق فرمائی۔ (مشکوٰۃ شریف باب الحجۃ ص ۴۶۲)

ترمذی شریف میں حضرت سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی
حدیث ۱۷۔

خرج علينا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وفي يده كتابان
فقال اتدرون ما هذان الكتابان
فقلنا لا يا رسول الله الا ان تحجرتا
فقال للذي في يده اليمين هذا
كتاب من رب العالمين فيه
اسماء اهل الجنة واسماء اباؤهم
وقبايلهم ثم اجمل على اخرهم فلا
يزاد فيهم ولا ينقص منهم ابدا
ثم قال للذي في شماله هذا
كتاب من رب العالمين فيه اسماء
اهل النار واسماء اباؤهم وقبايلهم
ثم اجمل على اخرهم فلا يزداد فيهم
ولا ينقص منهم ابدا۔
حضور ہمارے پاس تشریف لائے دست
اقدس میں دو کتابیں تھیں فرمایا کیا تم جانتے ہو
یہ کیا کتابیں ہیں ہم نے عرض کی نہیں یا رسول اللہ
جب تک ہمیں خبر نہ دیں حضور نے دلہنے
ہاتھ والی کتاب کے متعلق فرمایا یہ کتاب
رب العالمین کی طرف سے ہے اس میں
اہل جنت کے نام ان کے باپوں کے نام
ان کے قبیلوں کے نام ہیں اور آخر میں میزان
کل ہے اس میں کمی بیشی نہ ہوگی پھر بائیں
ہاتھ کی کتاب کے لئے ارشاد فرمایا
یہ کتاب رب العالمین کی طرف سے ہے
اس میں اہل جہنم کے نام ان کی ولدیت ان کی
قومیت درج ہے اور آخر میں میزان کل ہے
نہ اس میں کبھی کچھ زیادہ ہو نہ کم

(ترمذی شریف ابواب القدر ص ۳۶۶ و مشکوٰۃ شریف باب الايمان بالقدر ص ۱۲)

امام سدی فرماتے ہیں کہ عالم ماکان وما یکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گزشتہ ہے

حدیث ۱۸۔

عن قتیبہ بن علی استی فی مورھا

فی الطین کما عن قتیبہ بن علی آدم

واعلمت من یؤمن بی ومن

یکفر بی فبیع ذالک المنافقین

فقالوا استھنرا ثم عم محمد انہ

لعلہ من یؤمن بہ ومن یکفر

ممن لم یخلق بعد ونحن معہ

وما یجر فنافیخ ذالک رسول

اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم

فقام علی المنبر فحمد اللہ واشنی

ثم قال ما یال اقوام طعنوا

فی علی لا تسألونی عن شئی فیما

بینکم و بین الساعة الا نیا نکم بہ

فقام عبد اللہ بن حذافہ السہمی

فقال من ابی یا رسول اللہ فقال

حذافہ فقام عمر فقال یا رسول اللہ رضنا

باللہ ربنا وبالاسلام دیننا وبالقرآن امامنا

وبلک نبیانا عاف عنا عفاک اللہ فقال

اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فہل انتم

مؤمنون فہل انتم متفقون ثم نزل عن المنبر

فیہ پیری مت کی صورتیں تب وہ میں پیش

فرمایا جیسے کثرت آدم علیہ السلام پہ پیش کی گئی

تھیں وہیں نے ہون پر کون مجاہد ہون میں

اور کون نہ دے گا منافقین کو جب یہ فریشتہ

مصرے بن سے کہنے لگے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ان لوگوں کے متعلق تو بعد میں پیدا ہوئے یہ گمان

کرتے ہیں وہ جانتے ہیں کون ان پر ایمان لائیگا

اور کون کفر کرے گا وہ کہہ ہم ان کے ساتھ ساتھ

ہیں اور وہ میں نہیں پکارتے حضورؐ کی پہنچی خبر پر

تشریف لے گئے خدا کی حمد ثنا کی پھر فرمایا ان

قوموں کا یہ سوال ہے جو میرے علم میں طعنہ زنی کرتے

ہیں تم اپنے اور قیامت کے درمیان کسی چیز کا

سوال نہ کرو اور ان کے گھر میں نہیں رہ سکی خیرہ و گناہ عبد اللہ

ابن شہرہ سمجھنے لگے ہو کر کیا میرا آپ کوں تھا۔

نویاخذ اندر ہی توڑا کہ ہے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ہم نے

محبہ اسلام کے دین قرآن کے امام اور حضورؐ کے نبی

ہونے پر رضی ہیں آپ میں صاف فرمایا ہے ان میں صاف

نہیں لکھا ہے تو انکو ہوتی نہیں حضورؐ فرمایا انتم

باز آؤ گے انہیں باز آؤ گے پھر منبر سے نزل فرمایا

اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم

بخاری شریف کی حدیث میں سلونی محاشتم ہے (بخاری ج ۱ ص ۳۳ کتاب العلم)

یعنی جو چاہو مجھ سے سوال کرو۔

دارمی نے مرسلہ اور شرح السنہ میں حضرت عبدالرحمن بن عائش رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے روایت کی کہ مخبر غیب علیہ الصلاۃ والسلام فرماتے ہیں۔

حدیث ۱۹۔

سأیت ربی عن دجل فی احسن
 صورۃ فقال فیم یختصم الملاء
 اَلَا عَلٰی قِلَّتِ انت اعلم قال فوضع
 کفہ بین کتفی فوجدت برحہا
 بین قدی فعلمت ما فی السموات
 والارض (مشکوٰۃ شریف باب المساجد ص ۵۶)
 میں نے اپنے رب کو نہایت اچھی صفات میں دکھا
 فرمایا کس چیز میں ملا را علی (ملاکہ مقررین) بحث کرتے
 ہیں میں نے عرض کی تو بہتر جانتا ہے۔ رب العزت
 نے اپنا دست قدرت میری پیٹھ پر رکھا جس کی ٹھنک
 میں نے اپنے سینے میں پائی تو میں نے جان لیا جو کچھ
 آسمانوں اور زمینوں میں ہے۔

امام احمد و ترمذی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت

سے یہ الفاظ نقل فرمائے۔

حدیث ۱۱۰۔

فتجلی لی لكل شئی وعرفت
 (مشکوٰۃ شریف باب المساجد ص ۵۵)
 میرے لئے ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے
 پہچان لی۔

امام ترمذی اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں۔

هذا حدیث حسن صحیح ومألت
 یہ حدیث حسن صحیح ہے اور میں نے امام

محمد بن اسمعیل عن هذا الحدیث
 بخاری سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا

فقال هذا حدیث صحیح
 انہوں نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔

(مشکوٰۃ ص ۵۶)

بخاری شریف میں حضرت اسماء بنت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کہ حضور نے بعد "نماز کسوف" فرمایا۔

حدیث ۱۱۱۔

ما من شیء کنت لم ارک الا قد رأیت فی مقامی هذا حتی الجنة والنار۔
جس چیز کو میں نے نہ دیکھا تھا آج اپنے اس قیام میں دیکھ لیا حتیٰ کہ جنت و دوزخ کو بھی۔ (بخاری شریف باب صلوٰۃ الکسوف ص ۲۶ ج ۴)

نیز بخاری شریف میں حضرت عقیبہ ابن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ مالک کو تر علیہ الصلاۃ والسلام فرماتے ہیں۔

حدیث ۱۱۲۔

وانی والله لا نظری الی حوضی الا ان۔ (بخاری شریف باب ملائکہ النبوة ج ۲ ص ۲۴)
بیشک میں خدا کی قسم اپنے حوض کو اس وقت میں دیکھ رہا ہوں۔

مسلم شریف میں حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور مطلع علی الغیوب ارشاد فرماتے ہیں۔

حدیث ۱۱۳۔

ان الله ذری فی الارض قرأت
اللہ تعالیٰ نے میرے لئے زمین کو سمیٹ دیا
مشارقہا و مغاربہا۔ (مشکوٰۃ شریف ج ۳ ص ۳۳)
طبرانی شریف میں ہے کہ شاہد عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

حدیث ۱۱۴۔

ان الله قد رفع لی الدقیقا فانا انظر
بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ نے میرے لئے دنیا

ایہا دی ماہو کائن فیہا الی اٹھائی تو میں اسے اور جو کچھ اس میں بہت تک

یوم القیمة کا نما نظر الی کفی ہونے والا ہے اسے اس طرح دیکھنا ہوں

ہذا کہ۔ (نیم الرافضی شرح شفاء الغیاف ص ۲۴۰) جیسے اپنے ہاتھ کی اس ہتھیلی کو۔

خیال تھا کہ احادیث کریمہ کے بعد علمائے کرام داد لیا ئے عظام
کامسک مقدس بھی اس مسئلہ سے متعلق بیان کیا جائے لیکن مضمون
کی طوالت اور سائل محترم کی عجلت حاجب ہے۔ بلکہ اگر تتبع کیا جاتا تو اس
سے کئی گنا زیادہ احادیث کریمہ ضبط تحریر میں آتیں لہذا یہ جواب یہیں ختم کیا جاتا
ہے مزید اطلاع کے لئے اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مجدد دین و ملت شیخ الاسلام والمسلمین
راس الفقہائے والمحدثین حضور سیدنا احمد رضا خاں صاحب قبلہ فاضل بریلوی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ وارضاه عنہ کے رسائل مبارکہ الدلۃ المکیۃ وخالص الاعتقاد وابتناء المصلی
مطالعہ فرمائیں اور اوہام منکرین کا رد بالغ الکلمۃ العلیا میں دیکھیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۲

اذانِ قمبر

(۲) بلاشبہ اذانِ قمبر جائز و مندوب ہے حتیٰ کہ علمائے شافعیہ نے

اسے سنت کہا حضرت علامہ خیر الدین رملی حنفی استاذ صاحب درمختار نے حاشیہ

بحر الرائق پھر علامہ ابن عابدین حنفی نے انکا کلام نقل فرمایا۔ فرماتے ہیں۔

روایت فی کتب الشافعیۃ انه قد بین الاذان

میں نے کتب شافعیہ میں دیکھا کہ اذانِ قمبر نماز

لغیر الصلوۃ کما فی اذان المولد والمہموم

میں بھی سنت ہے مثلاً۔ پچھ کے کان میں۔

والمصروع والغصاق ومن ساء

علمین۔ مرغی والے۔ غصتاک۔ بدخلق انسان

خلقه من الانسان اوبھیمۃ و

اور جانور کے کان میں۔ لشکر دلوں کے مقابلے

عند مزرحم الجیش وعند الحربی

اور چلتے والے کے سامنے کہا گیا ہے کہ میت

قیل وعند انزال المیت القبر

کو قبر میں اتارتے وقت پیدائش کے وقت پر

قیاسا علی اول خروجہ للدنیا

قیاس کرتے ہوئے لیکن ابن حجر نے شرح باب

لکن ردہ ابن حجر فی شرح العباب

میں اس کی تردید کی۔ اور جن کی سرکشی کے وقت

وعند لقول الغیلان ای عند تہرج

اللہ ابن حجر نے اذان و اقامت مسافر کے پیچھے

الجن دالی ان قال و زاد ابن حجر

کہنا تحفہ میں زیادہ کیا اور مدنی کہتے ہیں کہ میں کہتا

فی التحفۃ الاذان والاقامۃ

ہوں شریعت الاسلام میں اس شخص کیلئے جو جہل

خلف المسافر قال المدنی اقول

میں راہ بھول گیا اور وہاں کوئی آدمی

زاد فی شریعتہ الاسلام لمن فعل

نہیں اذان کہنا بیڑہایا ہے۔

الطریق فی ارض قمر ای فی البیۃ من الناس

عبارت ہذا سے معلوم ہوا کہ صرف علامہ ابن حجر مکی نے اسکی مخالفت کی لیکن وہ بھی پختہ وجوہ حجت نہیں۔

وجہ اول ۱۔ وہ شافعی المذہب ہیں حنفی کیلئے ان کا قول وہ بھی مسئلہ فرعی میں وہ بھی اپنے علماء کی تصریحات کے خلاف وہ بھی بلا دلیل۔ حجت نہیں۔ شامی میں ہے۔

ان القاریہ المذہبہ عہدا کا اپنے مذہب کو عہدا ترک کرنے والا اپنی خواہشات

یفعلہ الا لہوی باطل کا قصد باطل کی بنا پر ایسا کرتا ہے کسی بہتر قصد

الجلیل۔ (شامی باب فی الجس ج ۴ ص ۶۴) کی بنا پر نہیں۔

وجہ دوم ۱۔ ان کا قول جمہور علماء حتیٰ کہ خود ائمہ شافعیہ کے خلاف ہے تو حنفی کیلئے کیونکر باعث حجت ہو کیونکہ قول صحیح قول جمہور ہے تفسیر خازن شریف میں۔
(تحت قوله تعالیٰ انما الصدقات للفقراء الآية "سورہ توبہ" فرمایا۔

هو الصحيح لا جماع الجمهور عليه دہی قول صحیح ہے کہ اسی پر جمہور کا اجماع ہے

(تفسیر خازن شریف مہری ص ۲۵۲)

وجہ سوم ۱۔ ان کا انکار ازکار سنیت ہے "کہ یہ سنت نہیں" اور انکار سنیت عدم جواز کو مستلزم نہیں۔ صغیری شرح منیہ میں ہے۔

وقال بعضهم هو ای مع الرقبۃ ادب بعض علماء نے کہا کہ گردن کا مسح سنت نہیں

لیس لبنتہ وقال فی تہادی قاضی خان مستحب ہے اور قنادی قاضی خان میں ہے کہ

لیس بادب ولا منۃ وقال بعضهم هو نہ سنت نہ مستحب اور بعض نے فرمایا

منۃ وعند اختلاف الاقوال یكون سنت ہے اور اختلاف میں مختلف ہوں تو کرنا

فعلہ ادنیٰ من ترکہ واقصر فی الکافی نہ کر نیسے بہتر اور کافی میں اس پر اختصار

علیٰ انہ مستحب دہوا کا صح کیا کہ مستحب ہے اور یہی صحیح ہے۔

صغیری ملبوم مجتہد دہلی ص ۱۸

گردن کے مسح کی سنیت کا بھی بعض علماء نے انکار کیا بلکہ بعض علماء
قابل استحباب بھی نہ تھے پھر بھی وہ مستحب رہا اور کرنا نہ کرنے سے ادنیٰ ٹھہرا
بخلاف اذان قبر کے کہ اس کی سنیت کا صرف ایک عالم شافعی سے انکار منقول
لیکن انکار استحباب نہ کسی سے منقول نہ اس کی کوئی وجہ معقول۔

وجہ چہارم ۱۔ میت کیلئے اس میں فوائد کثیرہ ہیں اور میت کو فائدہ پہنچانا خود
شریعت کو مطلوب لہذا مشروعیت نماز جنازہ کا یہ بھی ایک سبب اہم تھا۔ بیان
فوائد سے قبل دو احادیث کریمہ بطور مقدمہ ذکر کریں کہ فہم مسئلہ میں محدوم معاون ہوں
مقدمہ اولیٰ ۱۔ بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت سیدنا عبداللہ بن
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ مغیث الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے
ہیں۔

ما المیت فی القبر الا کا الغریق

مردہ قبر میں ڈوبنے والے فریادی کی

المتغوث ینتظر دعوة تلحقہ

مثل ہے جو اپنے متعلقین کی دعا کا انتظار کرتا،

(مشکوٰۃ شریف مطبوعہ نقشبندی باب الاستخارہ ص ۱۲)

مقدمہ ثانیہ ۱۔ حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے راوی کہ داعی الی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

لا ینزال المیت تسمیع الاذان مالم

میت ہمیشہ اذان سنتی ہے جیتک کہ

یطین قبرہ (یعنی تروا پڑے بطور کفوف کفوف) ^{۱۳} _{ابن جریر}

اسکی قبر کو لپ کر بختہ نہ کر دیا جائے۔

ان مقدمات کے پیش نظر فوائد ملاحظہ ہوں

فائدہ ۱۔ میت پر اس وقت سخت گھبراہٹ کا عالم ہوتا ہے اور گھبراہٹ
دور کرنے کیلئے ذکر الہی سے زیادہ مؤثر کوئی چیز نہیں۔ مولیٰ تعالیٰ فرماتا ہے۔

الذین آمنوا وتطمئن قلوبهم
بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب

وہ جو ایمان لائے ان کے دل اللہ کے ذکر سے چین
پاتے ہیں سن لو اللہ کا ذکر ہی دلوں کا چین ہے

(پارہ ۱۳ سورہ رعد)

فائدہ ۱۲۔ میت سخت پریشان اور غمگین ہوتی ہے اور ابھی عبارت
شامی میں گزرا کہ غمگین کے پاس اذان کہنا سنت ہے مسند الفردوس میں مولائے
کائنات سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے مروی۔

مرآۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
حزینا فقال یا ابن ابی طالب انی
اس اللہ حزینا فمر بعض اہلہ
یؤذن فی اذانک فانہ درہم

حضور نے مجھے غمگین ملاحظہ فرمایا، فرمایا اے
ابو طالب کے فرزند میں تمہیں غمگین دیکھتا ہوں
اپنے کسی گھر والے سے کہہ دے کہ میرے کان میں اذان
کہے بیشک اذان غم دور کرنے والی ہے۔

(ایذان الاجر فی اذان القبر ص ۱۲)

علامہ شامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں

قال الملا علی فی شرح مشکوٰۃ
قالوا لیس للمصوم ان یامر غیرہ
ان یؤذن فی اذنه فانہ یتزل
الہم کذا عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وفعل الاحادیث الوارثہ فی
ذالک۔ (شامی ص ۳۵)

حضرت علامہ علی قاری (علیہ الرحمۃ) نے (مرقاۃ)
شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ علماء فرماتے ہیں غمگین آدمی
کو مسنون ہے کہ کسی کو حکم دے کہ اسکے کان میں اذان
کہے بیشک اذان غم کو دور کرتی ہے جیسا کہ حضرت علی
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے مروی ہے اور علامہ علی قاری
اس باب میں جو احادیث مروی ہیں نقل فرمائیں۔

فائدہ ۱۳۔ میت کیلئے قبر نیا مکان ہے اور وہاں کوئی ساتھی بھی نہیں کہ
دل پہلے لہذا مناسب کہ میت کا دل پہلنے کے اسباب مہیا کئے جائیں حضرت

عمر بن ماص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وقت وفات اپنے صاحبزادے کو وصیت فرمائی جسے مسلم نے نقل کیا۔

فَاذَا دَفَنْتُمُونِي فَشَوُّوا عَلَيَّ الْقَرَابَ
 شَنَاثِمِ اقْسِمُوا حَوْلَ قَبْرِى قَدِّمُوا
 مَا يَنْفَعُ خَيْرِي وَاقْسِمُوا لِحِمَامَتِي
 اَسْأَلُكُمْ بِكُمْ وَاعْلَمُ مَاذَا ارْتَجِعُ
 به رسولی س بی۔ (مشکوٰۃ شریف باب الدفن ص ۱۲۲)
 جیسا تم مجھے دفن کر چکو تو مجھ پر آہستہ آہستہ مٹی
 ڈالو پھر میری قبر کے گرد کھڑے ہو جاؤ اتنی دیر تک
 کہ اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا جائے
 تاکہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جانوں کہ اپنے
 رب کے بھیجے ہوئے فرشتوں کو کیا جواب دیتا ہوں

اللہ اللہ صحابہ تو یہ تمنا فرمائیں اور موتی اسکی آرزو رکھیں کہ اونٹ ذبح کر کے تقسیم کر دینے کے بعد ران کی قبر پر ٹھہرے رہیں اور آج کے زندوں کا یہ عالم کہ وہ میت کیلئے پانچ منٹ قربان نہ کر سکیں اور طرح طرح کے بہانے تراشیں کہ اذان بدعت ہے مکروہ ہے حادث ہے بس مردے کو قبر میں ڈالو اور فوراً چلے آؤ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ جب صرف ٹھہرنے سے میت کو انس ہوتا ہے تو ذکر الہی سے کس قدر انس ہوگا۔ حضرت فخر الدین محب اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

نہادن گل دریا حین بر قبور حسن است
 ز راجہ دے مادامے کہ تراست تسبیح
 میکند و میت را از تسبیح دے انس است
 کذا فی کنز العباد۔
 قبروں پر پھول ڈالنا بہت بہتر ہے کیونکہ
 جب تک کہ وہ تر ہیں تسبیح کرتے ہیں اور میت
 کو ان کی تسبیح سے انس ہوتا ہے کنز العباد میں

ایسا ہی ہے (المرزا حسین شرح حصین مطبوعہ نوکشتورکھنوا)

اذان اذکار الہیہ میں سے وہ ذکر ہے جس سے غم دور ہونا وحشت مٹانا اتحاد سے ثابت ابو نعیم نے علیہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔
 جوں فرود آمد آدم علیہ السلام در ارض
 جب آدم علیہ السلام سر زمین ہند میں

ہند متوحش شد پس فردا آمد جبریل و اترے متوحش ہوئے جبریل امین زمین پر

نہا کرد باذان۔ آئے اور اذان کہی۔ (مدارج النبوة مطبوعہ نولکشور کراچی ص ۸۲)

وخصائص کبریٰ مطبوعہ حیدرآباد دکن مصنفہ حضرت علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ص ۵ پر بھی ایسا ہی ہے۔

فائدہ ۱۴۔ میت کی دو ہی صورتیں ہیں یا بخشتی یا معاذ اللہ جہنمی۔ ترمذی و طبرانی میں روایت کہ دافع البلاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

القبر روضة من رياض الجنة قبر جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری

او حفرة من حفرة النار۔ ہے یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا (مقاصد ص ۱۴۱)

اگر پہلی حالت ہے تو اذان وجہ سکون روح جیسا کہ فائدہ ادنیٰ میں گزرا اور اگر دوسری حالت ہے تو اذان مشتمل بر سنت کہ فردا اذان یعنی تکبیر ثابت بہ سنت طبرانی نے دعائیں بھیقی نے دعوات نیز طبرانی نے وعاد او سط میں حضور نور مجسم کے ارشادات کریمہ نقل فرمائے۔

۱ اذا من ایتہم الخ لوق فکبر و افا نہ

۱ جب جلتے کو دیکھو تکبیر کہو دہ اسے

یطفیہ۔ ٹھنڈا کر دے گی

۲ استعینوا علی اطفاء الخ لوق

۲ تکبیر سے جلتے کو بجھانے میں مدد

بالتکبیر

لو

۳ اطفئوا الخ لوق بالتکبیر۔ جلتے کو تکبیر سے ٹھنڈا کرو۔ (مقاصد ص ۱۴۱)

فائدہ ۱۵۔ امام احمد و ابوداؤد نے حضرت براہین عازب رضی اللہ تعالیٰ

عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

یا قیہ الملکان فی مجلسانہ یتقولان

قبر میں دو فرشتے آتے ہیں مردے کو

من ربک الخ (مشکوٰۃ شریف باب مذاب القبر)

بٹھاتے ہیں پھر پوچھتے ہیں تیرا رب کون ہے الخ

امام ترمذی نوادر الاصول میں حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ناقل کہ
فرماتے ہیں۔

ان المیت اذا سئل من ر بدھ جب میت سے سوال ہوتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟
ترائی له الشیطان فیسیر الی شیطان اسے نظر آتا ہے اور اپنی طرف اشارہ
نفسه انار بدھ (ایذان الاجر ص ۷) کرتا ہے کہ میں تیرا رب ہوں (الایاذ باللہ رب العالمین)

اس نازک وقت میں میت کو اثر شیطان سے بچانے کی ضرورت ہے
اور اذان ابلیس کو بھگانے میں سریع الاثر۔ مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کہ فرماتے ہیں میں نے داعی الی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
فرماتے سنا۔

ان الشیطان اذا سمع النداء شیطان جب اذان سنتا ہے روحانک
بالصلوة ذصب حتی یكون مکان بھاگ جاتا ہے۔ راوی کہتے ہیں
الروح اقال الراوی قال روحا من روحا مدینے سے چھتیس میل ہے
المدينة علی منة وثلاثین میلا مشکوٰۃ شریف باب فضل الاذان ص ۵

وجہ پنجم ۱۔ احادیث کریمہ سے اذان قبر کی اصل ثابت ہے اور جس کی
اصل احادیث سے ثابت ہو اس سے انکار ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ حضرت علامہ
ابن حجر مکی شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت دین و کثرت مشاغل دینیہ اظہر
من الشمس۔ اگر یہ ایک مسئلہ فروعی اس عالیجناب کی وسعت نظر سے رہ گیا
تو ان کی رفعت شان میں سر مو فرق نہ آیا۔ ہاں اب ان احادیث کے پیش نظر
انکار جسارت بے جا ہے۔

اصل اول ۱۔ امام احمد نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی

خارجنا مع رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم الی سعد بن
معاذ حین توفی فلما صلی رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضع
فی قبر کا وسوی علیہ سبع
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فسبحنا طویلاً ثم کبر فکبرنا
فقیل یا رسول اللہ لم سبحت
ثم کبرت قال لقد تضایق علی
هذا العبد الصالح قبر کا حتی
فرجہ اللہ عنہ ۔

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جب
وفات ہوئی ہم حضور کے ہمراہ ان کے جنازے
میں گئے جب حضور نے ان کی نماز جنازہ پڑھ
لی اور انہیں قبر میں رکھ دیا گیا مٹی برابر کر دی
گئی حضور سبحان اللہ سبحان اللہ فرماتے رہے
ہم نے بھی دیر تک سبحان اللہ سبحان اللہ کہا پھر حضور
نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا ہم نے بھی اللہ اکبر اکبر کہا۔
پھر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
حضور نے تسبیح پھر تکبیر کیوں کہی فرمایا اس بندہ صالح
پر اسکی قبر تک ہو گئی تھی یہاں تک کہ اللہ عزوجل
نے اسکی قبر کشادہ فرمادی۔ (مشکوٰۃ شریف باب غزوات)

اس حدیث پاک میں حضور کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام رضی اللہ
تعالیٰ عنہم سے بعد دفن اللہ اکبر کہنا ثابت اور اذان میں یہ کلمہ چھ بار ہے۔ مؤذن نے
اذان کہی سامعین نے جواب دیا تو گویا سنت پر عمل ہو گیا۔

اصل دوم۔ مسلم شریف میں حضرت ابوسعید و ابو ہریرہ نسائی شریف میں
حضرت ابوسعید و حضرت عائشہ ابوداؤد میں حضرت ابوسعید خدری رضوان اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین سے مروی کہ فرماتے ہیں حریص علیکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ اپنے مُردوں کو لا الہ الا اللہ سکھاؤ

(مشکوٰۃ ص ۱۶۷ نسائی مطبوعہ رحیمیہ ص ۲۵۹ ابوداؤد مصری ص ۵۴)

حدیث اپنے معنی مجازی و معنی حقیقی دونوں کو شامل معنی مجازی

یہ کہ نزع کے وقت مرنے والے کو کلمہ سکھاؤ یعنی اس کے پاس کلمہ پڑھو کہ
اسے یاد آجائے چنانچہ صاحب مشکوٰۃ نے باب کا نام ”ما یقال عند حضرة الموت“
موت کے وقت کیا کہا جائے رکھا۔ مرنے والا عالم نزع میں ہے ابھی مردہ نہیں لیکن
بمجازاً اسے مردہ کہا گیا۔ اور حقیقی معنی یہ کہ مرنے کے بعد اسے کلمہ تلقین کیا جائے
چنانچہ نسائی والبوداؤد نے باب کا نام ”باب تلقین المیت“ ”میت کو کلمہ
تلقین کرنے کا باب“ رکھا۔ علامہ شامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

اما عند اهل السنة فالحدیث	اہل سنت کے نزدیک حدیث لقنوا موتاكم الخ
ای لقنوا موتاكم لا اله الا الله	اپنے حقیقی معنی پر مہمول ہے کیونکہ اللہ
محمول علی حقیقۃ لان الله	تبارک و تعالیٰ مردے کو زندہ فرماتا
تعالیٰ یحییہ علی ما جاء ت	ہے اس پر آثار احادیث ہائی
بہ الاثاس۔	ہیں۔ (شامی مصری باب صلوٰۃ الجنائز ص ۹۷)

پھر فرمایا

وقد اطلال فی الفتح فی تائید حمل
موتاكم فی الحدیث علی حقیقۃ
مع التوفیق بین الأدلۃ۔ (اثاب ۲۹۱)
فتح القدر میں حدیث ”لقنوا موتاكم“
ایک حقیقی معنوں پر مہمول کرنے کی تائید میں دلائل
کے درمیان مطابقت دیجئے ہوئے طویل کلام کیا
معلوم ہوا کہ حدیث میں معنی حقیقی بھی ”یعنی مرنے کے بعد مردے کو
لا اله الا الله سکھاؤ“ مراد ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ اس سے مراد پورا کلمہ طیبہ یعنی اقرار
توحید و اقرار رسالت ہے کیونکہ بغیر اقرار رسالت اقرار توحید بے کار ہے علامہ
شامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

فلو قال لا اله الا الله لا یحکم
اگر لا اله الا الله کہا تو اس کے اسلام کا حکم

باسلامہ لانه منكر الرسالۃ نہ دیا جائے گا کہ وہ منکر رسالت ہے اور

(الی ان قال) ولو قال اشھدان اگر اشہدان محمد رسول اللہ کہا تو اس کے اسلام

محمد رسول اللہ بحکم باسلامہ کا حکم لگایا جائے گا۔ (اشامی باب المرتد ص ۳۹۶)

اسی لئے حدیث براہ ابن عازب میں نکیرین کے تین سوال منقول ہیں۔

فیقولان من ربک فیقول نکیرین کہتے ہیں تیرا رب کون ہے بندہ کہتا

ربی اللہ فیقولان ما دینک ہے میرا رب اللہ ہے نکیرین کہتے ہیں تیرا دین

فیقول دینی الاسلام فیقولان کیا ہے بندہ کہتا ہے میرا دین اسلام ہے نکیرین

کہتے ہیں اس ذات گرامی کیلئے کیا کہتا ہے جو تم

فیقول ہو رسول اللہ صلی اللہ میں مبعوث فرمائے گئے بندہ کہتا ہے یہ رسول

لعلی علیہ وسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۱۵) اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

یعنی نہ ربوبیت کے جواب پر فیصلہ ہوا نہ دینیت کے جواب پر بلکہ

فیصلہ ہوا تو رسالت کے جواب پر الحمد للہ علی ذالک۔ رہا یہ امر کہ حضور نے خود

پورے کلمہ کی تلقین کا امر کیوں نہ فرمایا تو حقیقت یہ ہے کہ یہ براہ اختصار ہے

جیسے کہتے ہیں قل ہو اللہ تین بار پڑھو تو مراد یہ نہیں کہ قل ہو اللہ قل ہو اللہ قل ہو اللہ

کہو بلکہ پوری سورہ قل ہو اللہ تین بار پڑھنی مراد ہے اسی طرح یہ کلمہ شریف کا

اختصار تھا لا الہ الا اللہ ہو نہیں سکتا کہ وہ نفی مطلق ہے لاجرم نصف کلمہ

براہ اختصار فرمایا گیا لہذا واضح کہ میت کو پورے کلمہ شریف کی تلقین کرنی چاہئے۔

اذان میں دو بار اشہدان لا الہ الا اللہ اور دو ہی مرتبہ اشہدان محمد رسول اللہ

اور ایک دفعہ لا الہ الا اللہ ہے لہذا اذان کہنا مطابق حکم حدیث ہوا۔

اصل سوم: حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

فرماتے ہیں۔

در حدیث شریف در احوال قبر دارد حدیث شریف میں احوال قبر میں وارد
است کہ مرد مسلمان در انجا میگوید ہے کہ مرد مسلمان وہاں کہتا ہے کہ مجھے
دعوتی اصلی۔ چھوڑو میں نماز پڑھوں گا۔

(تفسیر عزیزی پارہ عم سورہ الشقت مطبوعہ مجتہائی دہلی ص ۱۱۱)

اذان میں دو بار حی علی الصلاۃ اور دو بار حی علی الفلاح
ہے جو اسے نماز کی یاد دلائے اور مادہ سینک کا جواب بھی سکھائے کہ میرا دین
وہ ہے جس کا ستون نماز ہے۔ الحمد للہ کہ اس باب کی احادیث سے اصل اذان
بھی ثابت اور فائدہ میت بھی۔ یونہی فائدہ میت والی احادیث سے اصل اذان
کا ثبوت مگر ہم نے تکرار شمار نہ کی۔ مزید تفصیل کیلئے حضور رسیدنا علی حضرت فاضل
سریلوئی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رسالہ مبارکہ ”ایذان الا جبر فی اذان القبر“ ملاحظہ فرمائیں
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۳

فرض کے بعد دعا

بعد نماز فرض دعا کرنا حضور کی سنت کریمہ ہے۔ نسائی شریف

میں حضرت صدیقہ و حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم قال اللھم انت السلام الخ
بیشک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
سلام پھیرتے اللھم انت السلام الخ پڑھتے۔

(نسائی شریف باب الذکر بعد الاستغفار ص ۱۹۶)

جب حضور دعا فرماتے تو کیونکر متصور کہ صحابہ یونہی خاموش رہتے اور

جب صحابہ بھی دعا کرتے تو اجتماعی حیثیت سے دعا ہو گئی۔ خدام حدیث پر مخفی نہیں
کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سوائے خصوصیات سرکار ہر سنت پر عامل تھے جو کچھ
سرکار سے ادا ہوتا خود بھی لبشوق ادا کرتے چنانچہ امام احمد نے جابر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کی۔

صبح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فسبحنا طویلاً ثم
حضور نے سبحان اللہ سبحان اللہ فرمایا ہم سب نے بھی
دیر تک سبحان اللہ سبحان اللہ کہا پھر حضور نے اللہ اکبر
اللہ اکبر کہا ہم سب نے بھی اللہ اکبر اللہ اکبر کہا۔

البتہ باواز بلند مقتدیوں کو دعا کرنے کی اجازت نہیں کہ اس سے دعائے

امام میں خلجان واقع ہو گا بخاری و مسلم نے حضرت صدیقہ بنت صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔

کان اعراب من تمیم اذا سلم
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم قالوا اللهم ارفعنا
 مالادولدا یجبھرون بذالک
 فانزل اللہ عن رجل ولا تجھری
 بصلواتک ای کاتس فح صوتک
 لعل ائک ودعاک ولا تخاذت
 بها۔ (تفسیر خازن تشریف مہری ج ۱۹ سورہ بنی اسرائیل)
 باد یہ نشینان بنی تمیم جب حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سلام پھیرتے باواز بلند
 کہتے اے اللہ ہمیں مال اولاد دے تو اللہ
 عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی کہ
 اپنی نمازوں میں جہر نہ کرو یعنی اپنی
 آواز قرائت اور دعائیں نہ زیادہ
 بلند کرو نہ بالکل ہی
 مخفی

اس آیہ مقدسہ میں دعائے بعد جماعت سے روکا نہ گیا بلکہ طریقہ
 دعا بتایا گیا اور ساتھ ہی آداب دربار رسالت کی تعلیم دی گئی کہ سرکار سے اپنی آواز
 بلند نہ کرو لہذا نور الایضاح میں فرمایا۔

ثم یدعون لا نفسھم
 ولسامین۔
 ختم نماز فرض کے بعد سارے مسلمان
 اپنے اور سب مسلمانوں کیلئے دعا کریں

(نور الایضاح مع مراقی الفلاح مصری علیٰ ہامش الطحاوی ص ۱۸۹)

یہ ضروری نہیں کہ الفاظ دعائیہ کہتے وقت مقتدی بھی وہی الفاظ کہیں
 بلکہ اگر صرف آمین آمین کہتے رہیں کافی ہے۔ علامہ نسفی حنفی علیہ الرحمۃ "زیر آئیہ کریمہ
 قد اجیبت دعوتکما" (پارہ ۱۱ سورہ یونس) اے موسیٰ و ہارون علیہما السلام تم دونوں کی
 دعا قبول ہوئی "رقمطازہیں۔

کان موسیٰ علیہ السلام یدعو
 وھو دن یومین فثبت ان التامین
 دعاء۔ (تفسیر مدارک علی ہامش الخازن مہری ج ۲۲)
 موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے اور ہارون
 علیہ السلام آمین کہتے۔ ثوابت ہوا کہ آمین دعا
 ہے اس لئے رب نے فرمایا تم دونوں کی دعا قبول ہوئی،

اس دعا کے متعلق سوال باعث تعجب ہے کہ یہ تو ہمیشہ سے مسلمانوں میں معمول و شائع ہے اور آج تک باوجود کثرت فرقبائے باطلہ اس کا انکار کسی سے مسموع نہیں۔ ہاں دعائے اخیرہ بعد نوافل کے بعض تکاسل پسند افراد منکر ہوئے حالانکہ اس کے بھی مندوب و مستحب ہونے کی علمائے کرام نے تصریح فرمائی اور اس حدیث سے استنباط فرمایا جسے ابن ماجہ نے بروایت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی کہ حضور نے ایک نابینا کو تلقین فرمائی کہ پہلے اچھا وضو کرے پھر دو رکعت نماز نفل پڑھے پھر یوں دعا کرے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّعُ
إِلَيْكَ بِنَبِيِّ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ يَا
مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّعُ إِلَيْكَ أَنْ تُكْشِفَ
عَنِّي أَبْصَرِي اللَّهُمَّ شَفِّعْهُ فِيَّ

اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ
ہوتا ہوں اپنے نبی پاک محمد نبی الرحمة کے وسیلے سے
یا رسول اللہ میں آپ کی طرف ملتفت ہوتا ہوں کہ میری
آنکھیں کھول دی جائیں
اے اللہ تو حضور کی شفاعت میری حق میں قبول فرما۔

کتاب الترغیب والترہیب علی باش الشکوۃ ص ۱۱۵ حین مع فرحین مطبوعہ نو لکھنؤ ص ۱۲۲ استغاثہ شریف
مع شرحین مطبوعہ مصر ص ۱۰۶

(دعائیں یا محمد کی جگہ یا رسول اللہ کہیں یا محمد کہنا بے ادبی ہے)

اس حدیث پاک میں حضور نے نماز نفل کے بعد دعا کی تلقین فرمائی لہذا
حضرت علامہ شہاب الدین خفاجی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس حدیث کے تحت فرمایا۔

ولیتحب ان یصلی قبل الدعاء
تقربا الی اللہ (نسیم الریاض ص ۱۰۶)

مستحب ہے کہ حصول تقرب الی اللہ کیلئے
دعا سے قبل نماز پڑھے۔

اسی میں ہے

ومنہ علم استحباب الدعاء
مقب الصلاۃ (نسیم الریاض ص ۱۰۶)

اس حدیث سے نماز کے بعد دعا
کا مستحب ہونا جانا گیا۔

اور وقت دعا دودھ لے کر صائمات دعا کا ذکر لے کر ہے۔

شریف میں حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

ان الدعاء موقوف بین السماء

بیتلہ عازمین و آسمان کے درمیان معاق

والارض لا یصل منہا شیء

بجہ اور اس مائتوں کے اوپر نہ پہنچتا بلکہ

حتی تصلی علی نبیک۔

تو پہنچے نبی پاک پر درود نہ پہنچتا ہے۔

(مشکوٰۃ شریف باب اعلاۃ علی النبی ﷺ)

واللہ تعالیٰ اعلم

مذہب

لاؤڈ اسپیکر پر نماز

لاؤڈ اسپیکر پر نماز ناجائز ہے فرض ہوں خواہ تراویح اسی پر
علمائے اہل سنت کثر ہم اللہ تعالیٰ کا اتفاق ہے جس پر متعدد دلائل شرعیہ قائم۔
دلیل اول :- مولا عزوجل ارشاد فرماتا ہے۔

وما کان صلواتہم عند البیت
الامکاء و تصدبہ
کعبہ کے پاس انکی (کفار کی) نماز نہیں
گمراہی اور تالی - (پارہ ۹ سورہ انفال)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں۔

کانف قریش یطوفون بالبیت
دھم عراکہ یصفر دن ویفصقون
قریش بیت اللہ کا طواف تنگے کرتے اور
شیایا اور تالیاں بجاتے۔ (تفسیر غزالی شریف ج ۱ ص ۱۹۴)

حضرت مقاتل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت یوں ہے

کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اذا دخل المسجد قام رجلاً عن
یمینہ یصفران ورجلاً عن
یسارہ یصفقان (قال شریف ج ۱ ص ۱۹۴)
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مسجد میں
داخل ہوتے دو شخص داہنی طرف کھڑے
ہو کر سیٹیاں بجاتے اور دو بائیں جانب
تالیاں پیٹتے۔

ظاہر ہے کہ لائوڈ اسپیکر سے سیٹیاں نکلتی ہیں خصوصاً حالت
دقہ میں جو منحل عبادات میں تو یہ کفار سے مشابہت سی ہوئی اور مشابہت کفار
حرام۔ امام احمد و ابوداؤد حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

سے راوی کہ حضور جیمثل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من تشبه بقوم فهو منهم۔ جس نے جس قوم کی شابہت کی وہ اسی قوم

ارشاد شریف کتاب اللباس ص ۳۲ میں ہے۔

دلیل دوم:۔ مالک و قدوس جل و علا ارشاد فرماتا ہے۔

ولا تجهر بصلواتك ولا

اپنی نماز نہ بہت آواز سے پڑھو

تخافت بها۔ (پارہ ۵ سورہ اسرئ)

نہ بالکل آہستہ۔

امام نسفی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس کے تحت فرماتے ہیں

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأت میں

عليه وسلم يرفع صوته

اپنی آواز بلند فرماتے تھے جب شریکین نہ

فاذا سمعوا المشركون لغوا

نہو باتیں کرتے اور گالیاں دیتے تو حکم فرمایا

وسبوا فاصبان يخفض من

گیا آپ اپنی آواز قدر سے پست

صوته۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۲۲)

فرمائیں۔

لہذا حضرت امام سید احمد حموی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنے رسالہ القول

البلیغ فی حکم التبلیغ میں فرماتے ہیں۔

ان الامام اذا جهر فوق الحاجة

امام نے ضرورت سے زیادہ آواز

فقد اساء۔

بلند کی تو برا کیا۔

(شامی معری ج ۱ باب الامامة ص ۵۵ عالمگیری مطبوعہ مجیدی کاتبور باب صفة الصلاة ج ۱ ص ۳۷)

تنبیہ البصار پھر در مختار پھر رد المحتار میں ہے۔

(جہر الامام بالکبیر) "بقدر" امام تکبیر میں بقدر ضرورت آواز بلند کرے مقتدیوں

الحاجة للاعلام "وان زاد کرہ" کو آگاہ کرنے کیلئے اگر اس سے زیادہ آواز بلند کی مکرہ ہے

(شامی باب سنن العلوة ج ۱ ص ۴۴)

یہ حکم صرف مخصوص بامام ہی نہیں بلکہ جو بھی تکبیر کہے گا اسے
اس کی پابندی کرنی ہوگی۔ شامی میں ہے۔

الذائد علی قدر الحاجة فردرت سے زیادہ آواز بلند کرنا جیسے امام
کما هو مکروه للامام یکره للمبلغ کیلئے مکروہ ہے جو بھی تکبیر کیلئے مکروہ ہے۔ شامی ج ۱

لاؤڈ اسپیکر کی آواز اگر بعینہ آواز امام ہے تو فوق حاجت ہونے باعث
مکروہ اور اگر آواز امام کا غیر ہے تو مکبر کے حکم میں ہے پھر بھی مکروہ اور اگر نہ عین ہے
نہ غیر تو صدائے بازگشت ہے جس کا حکم دلیل نہم میں آتا ہے۔

دلیل سوم۔ لاءؤڈ اسپیکر کی آواز دور تک پہنچتی ہے اور آج بھی ملحد بددین
قرآن کا مذاق اڑاتے ہیں یہ نہیں تو کم از کم لوگ اپنے کاموں میں مصروف ہوتے
ہیں اور سماع قرآن کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور یہ عظمت قرآن کے خلاف ہے
مولیٰ تعالیٰ فرماتا ہے۔

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر
والصوتوا العلم ترحمون۔ سناؤ اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو (پارہ ۹۵ سورہ النجم)

صغیری شرح منیہ میں ہے

الاثم علی القاری لقراءته جهلاً لوگوں کے کاروبار کی جگہ یا آواز بلند تلاوت قرآن
فی موضع اشتغال الناس بامعالمهم کرنے کے باعث قاری گنہگار ہو گا۔

(صغیری مکتوبہ مجتہدی دہلی صفحہ ۲۵)

کبیری شرح منیہ میں ہے

يجب علی القاری احترامه بان لا قرآن کا احترام قرآن پڑھنے والے پر واجب ہے
یقرأ فی السوق ومواضع الاشتغال یوں کہ بازاروں اور کاروبار کی جگہ نہ پڑھے۔

(حاشیہ صغیری صفحہ ۲۵)

دلیل چہارم :- لاؤڈ اسپیکر امام کے سامنے ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ امام کی توجہ اس کی جانب رہتی ہے کہ آواز پکڑتا ہے یا نہیں کام کر رہا ہے یا بند ہو گیا جو منافی خشوع قلب ہے۔ لہذا مکروہ۔

نور الایضاح پھر مراقی الفلاح پھر شامی باب مکروہات الصلوة میں ہے

تکرہ بجز تکرہ کل (ما یثقل البال) نماز ہر اس چیز کی موجودگی میں مکروہ ہے جو دل

کمزینہ (و) بجز تکرہ ما ینحل مشغول کرنے جیسے زینت اور ہر اس چیز

بالخشوع) کلمہ و لعب۔ کی موجودگی میں مکروہ ہے جو خشوع میں خلل ہو جسے لہو

(مراقی الفلاح علی ہامش الطحاوی مصری ص ۲۱۶ و شامی ص ۶۱۲)

دلیل پنجم :- امام کی آواز دور والے مقتدیوں کو پہنچانے کیلئے مکبر قائم کرنا حضور کی سنت کریمہ اور اس پر صحابہ کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اجماع اور آج تک یہی مسلمانوں میں شائع و معمول لاؤڈ اسپیکر سے یہ سنت کریمہ ترک ہوگی اور ترک سنت مکروہ۔ درمختاباب مکروہات الصلوة میں ہے۔

بلکہ ترک کل سنتہ و مستحب ہر سنت مؤکدہ اور سنت مستحبہ کا ترک مکروہ ہے

(در مختار علی ہامش رد المحتار ص ۶۱۱)

علامہ شامی نے اس کے تحت فرمایا

ان السنة الکانت مؤکدہ قویہ سنت اگر سنت مؤکدہ قویہ ہے تو کیا عجب
لا یبعد کون ترکھا مکر وھا ترکھا لا یبعد کون ترکھا مکر وھا ترکھا
وانکانت غیر مؤکدہ فترکھا مکر وھا ترکھا
مکر وھا ترکھا۔ (شامی ص ۶۱۱)

مکروہ تنزیہی ہے۔

بلکہ در مختار میں تصریح فرمائی

فقر في السنة المؤكدة قريب من الحرام

من الحرام۔
بے۔ ۱۰ (مختار ص ۲۹۵ کتاب المنظر والاباحہ)

دلیل ششم۔ ضروری ہے کہ مکبر وہاں سے تکبیر شروع کرے جہاں سے حاجت ہو یعنی احتمال ہو کہ اب اس سے آگے نہ پہنچے گی اگر اس کے خلاف کرے گا مرتکب کراہت ہوگا۔ حاشیہ ابو سعود میں ہے۔

ان التلیغ عند عدم الحاجة
الیہ بان بلغهم صوت الامام
مکروه فی میرۃ الحلبة اتفق
الائمة الاربعة علی ان
التلیغ حینئذ بدعة منکرۃ
ای مکروہۃ۔
(شامی باب السنن ص ۴۴۴)

لاؤڈ اسپیکر پہلی ہی صف بلکہ امام سے چار قدم آگے رہ کر چلانا شروع کرتا ہے اور ضرورت مند اور غیر ضرورت مند سب کو اپنی آواز سناتا ہے للہ چشم حق بین کھولے اور حمایت بیجا کا چشمہ اتار کر اس مسئلہ شرعیہ کے تحت اسے دیکھئے آپ کا ایمان آپ کو جواب دے گا کہ آلہ مذکورہ کا استعمال ضرور مکروہ و لازم التکرہ ہے۔

دلیل ہفتم۔ یہاں تک تو وہ صورتیں تھیں جن سے نماز مکروہ ہوتی ہے لیکن بعض صورتیں اس میں ایسی بھی پائی جاتی ہیں کہ سرے سے نماز ہی نہ ہو مثلاً مکبر کا امام کے ساتھ شریک نماز ہونا لازمی امر ہے۔ شامی میں ہے۔

ولا لمن یصلی تبلیغہ فی اس حالت میں اس کی نماز بھی نہ ہوگی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 صلی اللہ علیہ وسلم

وہ علم و دہا، اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
 و لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
 اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
 اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

کمال اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

لاؤڈ اسپیکر کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

صحیح و درست ہو سکتی ہے۔

دلیل ہم اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
 (کوئٹہ) ہے حضرت منظر اہل السنۃ علامہ مولانا محمد صاحب قبا اچھ و
 دامت برکاتہم جب یہاں لکھنؤ لائے تھے (محرم ۱۳۲۵ھ میں) اور سب سے کھا
 پر آپ کا بیان تھا یہ فقیرانہ پر وہ دیکھا خود حضرت علامہ کی آواز اصلی بھی سنائی
 دیتی تھی اور لاؤڈ اسپیکر کی بھی لیکن حضرت علامہ کا عمل ختم ہونے کے بعد
 لاؤڈ اسپیکر کا عمل ختم ہوتا تھا میں نے اس جلسہ میں حضرت مفتی زمان قاضی
 جلیل الشان مولانا محمد غلیل صاحب زید محمد ہم کو بھی اس کا شاید بتایا بلکہ یہ پہنچ
 آپ کے بھی مشاہدہ و تجربہ میں آئی ہوگی۔ اس تجربہ کے بعد کہنا پڑے گا کہ
 آواز مذکورہ کی آواز صدائے بازگشت یعنی پہاڑ اور گنبد و مہرا کی گونج کی طرح

ہے فرق اتنا ہے کہ پہاڑ وغیرہ کی گونج قدر سے وقفہ کے بعد ہوتی ہے اور برقی طاقت نے اسکی گونج فوراً پیدا کر دی اور ہو سکتا ہے آئندہ چل کر یہ صنعت اس قدر ترقی کرے کہ اتنا وقفہ بھی نہ ہو لیکن آج کے وقفہ نے یہ بات ثابت کر دی اور آئندہ کیلئے بھی حجت قائم ہو گئی۔ اور صدائے بازگشت کی یہی تعریف ہے کہ آواز دینے والے کی آواز کے مثل قدر سے وقفہ کے بعد لوٹتی ہوئی سنائی دے علامہ طحطاوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں

الصوت الذی لیسعہ الصوت عقب صياحه راجعا الیہ۔
صدائے بازگشت وہ ہے جو آواز دینے والا اپنی چیخ کے بعد اپنی طرف لوٹتی ہوئی سنے

(طحطاوی علی مرقی الفلاح معری باب سجود التلاوت ص ۲۹۱)

اور ایسی آواز پر (صدائے بازگشت پر) شریعت مطہرہ نے اعتماد

نہ فرمایا۔ مرقی الفلاح میں ہے۔

ولا تجب لبسما عہا من الصدے
وهو ما یجیبہ مثل صوتہ
فی الجبال والصحاری ونحوھا
(مرقی الفلاح علی ہاشم الطہطاوی ص ۲۹۱)
(سجدہ تلاوت) آواز بازگشت سے سکر واجب نہیں ہوتا اور آواز بازگشت وہ ہے جو پہاڑوں اور غکوں وغیرہ میں تیری آواز کے مثل تجھ جواب دے۔

تنویر الابصار بپردہ مختار میں ہے

لا تجب لبسما عہ من الصدے
والطیر۔ (شامی باب سجود التلاوت ص ۲۹۱)
(سجدہ تلاوت) آواز بازگشت اور جانور سے سکر واجب نہیں ہوتا۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے

وان سمعنا من الصدے لا تجب علیہ کذا فی الخلاصۃ۔
اگر آواز بازگشت سے آیت سجدہ سنی سجدہ واجب نہ ہو جیسا کہ غلام میں ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری باب سجود التلاوت ص ۲۹۱)

جب شریعت مطہرہ نے سجدہ تلاوت کے باب میں اس پر
اعتماد نہ فرمایا تو دیگر ارکان و افعال نماز میں اعتماد کیا معنی؟ اگر اس پر اعتماد ہوتا سجدہ
تلاوت واجب ہوتا۔ یہ ہے لاؤڈ اسپیکر کے باب میں جمہور علماء کرام کا مسلک
ان میں بعض وہ ہیں جنہوں نے اسکی آواز کو بعینہ آواز امام تصور فرما کر حکم کراہت دیا
اور بعض نے آواز امام کا غیر اصداے بازگشت ہونا محقق فرمایا اور فتویٰ بطلان
نماز صادر فرمایا اس کے خلاف اگر کسی کا عمل یا قول مٹے تو پہلے یہ دیکھنا ہوگا کہ
قائل و عامل مذہب اہل سنت و جماعت کا حامل ہے یا نہیں اگر نہیں تو اس کا
قول عمل بھی اصلاً قابل التفات نہیں اگر ہے تو پھر یہ دیکھنا ہوگا کہ عالم و محقق ہے
یا نہیں اگر نہیں تو اس کا قول فعل بھی لائق عمل نہیں کہ غیر عالم کو جزئیات شرعیہ پر کیا
عبور؟ اگر یہ دونوں باتیں موجود ہوں تو آپ خود غور کریں کہ فرد واحد یا بعض جمہور
کے مقابل کشادہ زن ہے۔ آدمی دنیاوی امور میں وہی پہلوا اختیار کرتا ہے جس میں
اس کا فائدہ ہی فائدہ ہو اور خسارے کی کوئی صورت نہ ہو۔ یہ دین از نماز کا معاملہ
ہے اس میں بھی وہی پہلوا اختیار کرنا چاہیے جس میں خسارہ کی صورت نہ ہو
اگر لاؤڈ اسپیکر نہ لگایا گیا تو مانعین و مؤیدین دونوں کے نزدیک بلا خلاف نماز
درست ہوگئی اور اگر آئہ مذکورہ استعمال کیا گیا تو علمائے کرام کے ایک طبقہ عظیم
کے نزدیک نماز باطل یا کم از کم مکروہ ہوئی۔ لہذا انسان کو وہی کرنا چاہیے کہ ہر دو فریق کے نزدیک
نماز بلا غلطی درست ہو کہی مذہب محتاط اور اکی میں نجات اور یہی بہتر و افضل ہے۔ درمختار میں ہے۔

اختلافات سے بچنا مستحب ہے خصوصاً

امام کو بشرطیکہ اپنے مذہب کے کسی مکروہ کا

ارکاب ہرگز نہ لے۔ (درمختار: بیہا فضل و فوج ۱۰)

مذہب للفرج من الخلاف کا

سبحا کا امام لکن بشرط عدم لزوم

ارکاب مکروہ مذہبہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۵

سوئم اور چہلم

سوئم میں میت کے خویش و اقارب ایک جگہ جمع ہو کر قرآن حکیم اور کلمہ شریف پڑھتے ہیں اور اس کا ثواب میت کو ہدیہ کرتے ہیں۔ چہلم میں اہل میت کچھ لپکا کر اور فاتحہ دے کر غربا کو کھلاتے ہیں اور اس کا ثواب بھی میت کو پہنچاتے ہیں اور یہ سب جائز اور درست ہے جس پر اصلاً کوئی ممانعت شرعی نہیں جو اس کے خلاف کہے خدا و رسول جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتر کرتا اور اپنے دل سے نئی شریعت گھڑتا ہے۔ ابو داؤد شریف میں حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انہوں نے مالک کو ثمر علیہ الصلاۃ والسلام سے عرض کی۔

یا رسول اللہ ان ام سعد ماتت	یا رسول اللہ سعد کی ماں کا انتقال ہو گیا
فای الصدقة افضل قال	تو کونسا صدقہ افضل ہے "فرمایا پانی" سعد فرماتے
الماء فحفر بئرا وقال هذا	ہیں کنواں کھدوا یا گیا اور کہا یہ سعد کی ماں
لام سعد۔	کیلئے ہے۔ ابو داؤد شریف معری باب الزکوۃ ج ۱۔ ۲۶۶

چونکہ زمانہ اقدس میں پانی کی زیادہ احتیاج تھی لہذا اسی کیلئے متوجہ فرمایا ورنہ ہر نیک کام کا ثواب بخشا جاسکتا ہے۔ امام ابو حفص الکبیر نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

ان ر جلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایک شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

تعالیٰ علیہ وسلم قتل یا رسول اللہ
 انا تصدق عن موتانا ونج عنهم
 سوال کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ہم مردوں کی طرف سے صدمہ کرتے ہی کرتے ہو
 ان کیلئے وہ مکتبے ہیں کیا انہیں پہنچتا ہے نبی یا ہاں
 انہیں پہنچتا ہے اور وہ ہاں خوش ہوتے ہیں ملام
 کرم میں سے کسی کی طرف جب بدیدہ پہنچتا ہے تو
 وہ خوش ہو جاتا ہے اور شریعت پر غور و فکر کرتا ہے اور اس کی بات

خلال نے جامع میں حضرت شعبی تابعی اور امام جلال الدین سیوطی
 نے شرح الصدور میں حضرت سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی۔

کانت الا نصار اذا مات لهم لميت
 اختلجوا في قبورهم ليردوا له القرآن
 اعداء کی عادت تھی کہ جب ان میں سے کوئی مر جاتا
 تو متفرق ہو کر اس کی قبر پر جاتے اور اس کیلئے
 (جامع رفوی مطبوعہ برقی پرنٹنگ ہاؤس لاہور ص ۹۰)

علامہ علی قاری رحمہ الباری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں حضرت
 شیخ محمد الدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

بلغنی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم انہ قال من قال
 لا الہ الا اللہ سبعین الف غفر
 اللہ له ومن قبل غفر له ایضاً
 مجھے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ
 حدیث پہنچی کہ میں نے ستر ہزار مرتبہ شریف
 پڑھا اللہ نے اس کی غفرت فرمادی (جیسے سے
 پڑھا یا اسکی بھی اجاب فرمادی ص ۹۰)

بلکہ فاتحہ و ایصال ثواب کیلئے خود و بابرہ دیوبند کے امام مولوی
 اسماعیل دیوبند نے بوجہ صحت لکھا۔

اول طالب را باید که با خود دوزانو
 اول طالب کو چاہیے کہ با خود دوزانو

بطور نماز بہ نشیند و فاتحہ بنام اکابرین
نماز کے طور بیٹھے اور اس طریقہ کے اکابرین
ایں طریقہ یعنی حضرت خواجہ معین الدین
حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی وغیرہ
بختیار کاکی وغیرہ پڑھانندہ البتہ بختیار
حضرت ایند تہ توسط ایں بزرگان نماید
حضرت خواجہ معین الدین سجری اور حضرت
خواجہ قطب الدین بختیار کاکی وغیرہ
کے نام فاتحہ پڑھ کر حضرت ایند کی جناب میں
ان بزرگوں کے دیلے سے التجا کرے۔

(صراط مستقیم مجتہدی دہلی ص ۱۱۱)

اسی میں ہے

تریند ارند کہ نفع رسانیدن باموات
یہ گمان نہ کریں کہ مردوں کو ثواب پہنچانا
باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست
کھانا کھلا کر اور فاتحہ پڑھ کر اچھا نہیں ہے
چرا ایں معنی بہتر و افضل۔
اسکے کیا معنی بلکہ بہتر و افضل ہے (صراط مستقیم ص ۶۴)

اسی میں ہے

بہر ہمیں قیاس باید کرد سایر عبادات
اسی بہر تمام عبادتوں کو قیاس کرنا
را پس بہر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود
چاہئے پس جو عبادت کہ مسلمان سے
ثواب آں برودج کسے از گذشتگان
ادا ہو ثواب اس کا گذرے ہوئے
بہر ساند (صراط مستقیم ص ۵۵)
لوگوں میں سے کسی کی روح کو پہنچائے۔

اسی میں ہے

پس در خوبی اینقدر امور از امور
پس اسقدر امور کی خوبی میں ان امور میں سے
مرسومہ فاتحہ و اعراس و نذر و نیاز
جنکی رسم ہے فاتحہ اور عرس اور اموات کی
اموات شک و شبہ نیست۔
نذر و نیاز میں شک و شبہ نہیں۔ (صراط مستقیم ص ۵۵)

اسی میں ہے

ہر گاہ ایصال نفع بحیث منظور دارد
جس وقت نیت کو نفع پہچانا منظور ہو کھانا
موقوف بر اطعام نگذارد اگر میسر
کھلانے پر موقوف نہ رکھے اگر میسر ہو
باشند بہتر الا ثواب سورہ فاتحہ
بہتر از سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص کا ثواب
اخلاص بہترین ثواب ماست۔
بہترین ثواب ہے۔ (مراد مستقیم ص ۶۳)

کیا لطف جو غیر پردہ کھولے

حق وہ ہے جو سر پر چڑھ کر بولے

نفس ایصال ثواب کا مسئلہ خود منکرین کے امام کی تحریروں
نے صاف کر دیا۔ رہیں تخصیصات مثلاً تیسرے دن یا چالیسویں دن یہ تخصیصات
نہ شرعی تخصیصات ہیں نہ ان کو شرعی سمجھا جاتا ہے یہ کوئی بھی نہیں جانتا کہ اسی دن
ثواب پہنچے گا کسی دوسرے دن کیا جائے گا تو نہیں پہنچے گا یہ محض رواجی اور عرفی بات
ہے۔ جو اپنی سہولت کیلئے لوگوں نے کر رکھی ہے۔ اس تعین میں بہت سے
فوائد ہیں مثلاً لوگوں کا وقت معینہ پر حاضر ہو کر تلاوت قرآن و کلمہ طیبہ کرنا۔ اہل
حاجت فقرا کو پہلے سے مدعو کر دینا کہ وہ اپنے گھروں پر کھانا پکانے کا انتظام
نہ کریں اور ان کا نقصان نہ ہو وغیرہ وغیرہ۔ نتیجے کے دن قرآن مجید یا کلمہ طیبہ
پڑھوا کر ایصال ثواب کرتے اور بچوں اور اہل حاجت کو چنے تقسیم کرتے اور غربا کو
کھانا کھلاتے ہیں پھر ہر جمعرات کو حسب حیثیت غربا کو مدعو کرتے ہیں پھر چالیسویں
دن پھر چھ ماہ کے بعد پھر برسی پر یہ سب ایصال ثواب کی فروع ہیں اور جائز و
بہتر جس پر سلف و صالحین کا عمل رہا ہے۔ حضرت امام محمد محمود عینی حنفی شارح
بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی کتاب بنایہ شرح ہدایہ المعروف بہ عینی باب الحج
عن الغیر میں فرماتے ہیں۔

ان المسلمون یجتمعون فی کل
عصر وزمان ولقرؤن القرآن
ویصدون ثوابه لموتاهم علی
هذا اهل الصلاح والدیاتہ
من کل مذهب من المالکیۃ
والشافعیۃ وغیرہم ولا ینکر
منکر اذا لہم فکان اجماعاً۔
بیشک مسلمان ہر عمرو زمانے میں جمع ہوتے
قرآن پڑھتے اور اس کا ثواب اپنے مردوں
کو پہنچاتے ہیں اور اسی پر نیک اور
دیانت دار لوگ ہیں ہر مذہب مالکیہ
و شافعیہ وغیرہم میں سے اور کوئی
منکر اس کا انکار نہیں کرتا تو یہ اجماعی
مسئلہ ہوا۔ (یعنی شرح ہدایہ ص ۱۶۱۲)

المحمد للہ یہ حضرت امام کی بین کرامت ہے کہ منکروں کا سردار
بھی اقراری ہے۔ نگاہ انصاف سے اگر دیکھا جائے تو یہ صورت خاص سوم
کی ہے بلکہ حضرت امام سے بھی بہت قبل حضرات تابعین بھی اس کے استحباب
کے قائل تھے امام احمد زہدی میں اور ابو نعیم علیہ میں حضرت طاؤس تابعی سے روایت
کرتے ہیں (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین)۔

ان الموقی یفتنون فی قبورہم سبعا
فکانوا یستحبون ان یطعم عنہم
تبللہ الا یام۔ (جامع الرضوی ص ۹۵۹)
بیشک مردے سات دن تک اپنی قبروں
میں امتحان میں ہوتے ہیں تو علما مستحب
رکھتے ہیں کہ ہندوؤں میں انکی طرف سے کھانا کھلایا جائے

لہذا شرعاً الاسلام میں فرمایا

و ینتخب ان یتصدق علی المیت
بعد الدفن الی سبعة ايام کل
یوم یسقی مما یتسر۔
مستحب ہے کہ میت پر بعد دفن
سات دن تک روزانہ جو کچھ میسر آئے
صدقہ کرے (المطہاری علی مراقی الفلاح ص ۳۲)

اسی میں ہے

والسنة ان يتصدق في البيت
 له قبل مضى الليلة اكد في البشي
 منتهى له فان لم يجد شيئا فليصل
 ركعتين ثم بعد ثوابه -

سنت ہے کہ دل بہت کچھ پہلی رات گزارے
 سے پہلے جو کچھ ممبر آئے صدقہ رکعت اگر کہ
 نہ پائے نو در رکعت نماز پڑھ کر اسکا ثواب
 مردے کو بدیہ کر دے۔ (طحاوی ص ۱۱۲)

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ
 علیہ جو دیوبندیوں کے امام مولوی اسماعیل دہلوی مصنف تقویۃ الایمان کے نسبی
 چچا اور طریقت کے دادا ہیں سورہ انشقت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

مردہ در انحالت مانند غریقہ است
 کہ انتظار قریا در می میرد و صدقات
 داد میہ و قاتحہ دریں وقت بسیار
 بہار آدمی می آید و از بنجاست کہ طوائف
 بنی آدم تا یکسال و علی الخصوص تا
 یک چلہ بعد موت او دریں نوع امداد
 کوشش تمام می نمایند

مردہ اس حالت میں ایک ٹڈ بنے والے
 کی مثال ہے کہ قریا در می کا انتظار کرتا
 ہے اور صدقات اور دعائیں اور قاتحہ
 اس وقت آدمی کے بہت کام آتی ہیں
 یہی باعث ہے کہ گردہ بنی آدم ایک سال اور
 خصوصاً چہلم تک اس قسم کی امداد میں
 کوشش تمام کرتے ہیں۔

تفسیر عزیزی تبرائی دہلی پارہ ۱ ص ۱۱۲

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۶

تدفین کے بعد مکان پر فاتحہ

بعد دفن متوفی کے مکان پر آنا بغرض ایصال ثواب و تعزیت ہوتا ہے۔ ایصال ثواب کا مسئلہ روشن ہو چکا اعادہ کی حاجت نہیں۔ اور تعزیت سنت ہے۔ ترمذی وابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رحیم و کریم آقا ارشاد فرماتے ہیں۔

من عنی مصاباً فله مثل اجرہ
جس نے مصیبت زدہ کو تعزیت کی اس کو مصیبت زدہ ہی کی مثل ثواب ملے گا۔
(مشکوٰۃ شریف نظامی دہلی باب البراءۃ ص ۱۳۱)

تعزیت کے دن وقت وفات سے تین ہیں ان میں اول اولیٰ۔
درمختار میں ہے۔

ثلثہ ایام و اولھا افضلھا
تعزیت کے دن تین ہیں ان میں پہلا دن افضل اور
دو تکرار بعدھا اکالغائب
تیسرے دن کے بعد مکرر مگر جو بدلیں سے آئے اسکے لئے مکرر نہیں۔

(درمختار علی ہامش رد المحتار مہری باب الدفن ص ۸۴)

اگر اہل میت میں جہز و فرع حد معتاد سے زائد نہ ہو تو بعد دفن تعزیت
کرے ورنہ پہلے۔ عالمگیری میں ہے۔

وہی بعد الدفن اولیٰ منها قبلہ
تعزیت بعد دفن بہتر ہے قبل دفن سے جبکہ
اذا لم یمری منهم جہز شدید فان
اہل میت میں زیادہ بے صبری نہ دیکھے اگر زیادہ
راخی فاللصہ قدمت التعزیت۔
بے صبری پائی جائے تو تعزیت دفن سے مقدم کی جائیگی
(عالمگیری لمیدی کا بیور باب التعزیت ص ۸۶)

مقام تعزیت یہ ہے کہ قبرستان میں نہ ہو۔ درمختار میں ہے

وَمَكَرَةُ التَّعْزِيَةِ ثَانِيًا وَعِنْدَ دُوبَارِ تَعْزِيَتِ كَرْنَا اَوْرَقَبْرِ كَيْ پَاسِ

القبر۔ (درمختار ص ۸۴۲ و ۸۴۳) تعزیت کرنا مکروہ ہے۔

علامہ شامی نے اس کے تحت فرمایا

التَّعْزِيَةُ عِنْدَ الْقَبْرِ مَبْدُوعَةٌ قَبْرِ كَيْ پَاسِ تَعْزِيَتِ كَرْنَا بَدْعٌ هِيَ

(شامی ص ۸۴۲ ج ۱)

مستحب ہے کہ تعزیت جمیع اقارب میت کو کی جائے۔ عالمگیری میں ہے

وَلَا يَسْتَحِبُّ اَنْ يَلْعَمَ التَّعْزِيَةُ

مستحب ہے کہ تعزیت عام کرے تمام

جميع الاقارب الميت الكبار والصغار والرجال والنساء

مردوں کو عورتوں کو مگر جوان عورت

الا ان يكون امرأة شابة فلا يعزى بها الا محاسنها

کو سوائے محرم کے کوئی تعزیت

نہ کرے۔ (عالمگیری ص ۸۲)

بلکہ چاہئے کہ عورتوں کو عورتیں تعزیت کریں۔ ابوداؤد میں حضرت

عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی۔

قبر ناس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ

عليه وسلم ميتا فلما فرغنا انصر

ایک میت کے دفن میں شریک ہوئے بعد

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والنصر فقاموا فلما حاذوا

فراغت ہم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی میت

بابہ وقف فاذا نحن بامرأة

میں واپس لوٹے جب سرکارِ دولت سر

مقبلة قال انظروا من هذا فلما

قدس کے دروازے کے بالمقابل بیچے

توقف فرمایا ہم نے دیکھا کہ سامنے سے ایک

ذہبت فاذاہی فاطمہ علیہا
 السلام فقال لہا رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما
 اخرجک یا فاطمہ من بیتک
 فقالت اتیت یا رسول اللہ
 اهل هذا البيت فرحمت الیہم
 میتہم او عزتیہم لہ۔
 (برقع پوش) خاتون تشریف لاری ہیں راوی
 کہتے ہیں میں نے گمان کیا کہ حضور نے انہیں یہ بیان
 ریاجب وہ چلی گئیں اور وہ حضرت فاطمہ زہرا
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں حضور نے انہیں ارشاد فرمایا
 فاطمہ کس غرض سے گھر سے باہر گئیں تھیں انہوں نے عرض
 کیا یا رسول اللہ میں اس گھر والوں کے پاس گئی تھی
 تاکہ انکی میت کیلئے دعا مغفرت کروں اور انہیں کو تعزیت

(البوداؤد تشریف مصری باب التعزیتہ صحیح ۲۵)

ان عبارات سے مندرجہ ذیل باتیں ثابت ہوئیں۔

- ۱۔ افضل تعزیت یہ ہے کہ پہلے دن ہو۔ ۱۲۱ اونٹنی یہ ہے کہ بعد دفن ہو۔
- ۲۱۔ قبرستان میں نہ ہو کہ مکروہ ہے ۱۲۱ دوبارہ بھی نہ ہو کہ یہ بھی مکروہ ہے
- ۵۱۔ تمام اقارب میت کو تعزیت مستحب ہے۔ ۶۱۔ عورتوں کو تعزیت عورتیں
- کریں کہ سنت فاطمی ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص بعد دفن مکان پر آکر تعزیت کرے
- کہ پہلا دن بھی ہے بعد دفن بھی ہے قبرستان سے علیحدہ بھی ہے جمیع امارب
- میت کی موجودگی بھی اس وقت متوقع ہے تو اس کے جائز مندوب ہونے
- میں کوئی شبہ نہیں۔ یہ صورت تو تھی انفرادی تعزیت کی باقی رہا اجتماعی حیثیت
- سے یعنی بعد دفن قبرستان سے دالسی پر تمام شرکائے میت کامیت کے
- مکان پر آکر تعزیت کرنا یہ بھی اگر اعیاناً ہو مضائقہ نہیں بلکہ اگر نہ ہو خیر ہو تو
- مشتمل بر سنت۔ امام احمد نے بسند صحیح اور البوداؤد نے کتب مردانہ کی
- سے روایت کی۔

خرجنا مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم في جنازة فرائت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهو على تخير يوحى الخاف يقول
 اوسع من قبل رجليه اوسع من
 قبل راسه فلما رجع استقبله
 دعي امراته فاجاب ونحن
 معه فحى بالطعام فوضع يده
 ثم وضع القوم فاكلوا فنظرنا الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يلوي راسه في فيه ثم
 قال اجد لحم شاة اخذت لغيري
 اذن اهلها فارسلت المرأة
 تقول يا رسول الله اني ارسلت
 الى النقيع وهو موضع يباع فيه
 اللحم ليشترى لي شاة فلم توجد
 فلارسلت الى جارتي قد اشترت لي
 شاة من ميرسل بها الى بيتي فلم
 يوجد فارسلت الى امرأته
 فارسلت الى امثال رسول الله صلى
 عليه وسلم لم يمس هذه الطعام الا امرأتي

ہم حضور علیؑ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک
 جنازہ میں شرکت کیلئے نکلے میں نے حضور کو رکھا
 کہ قبر پر تشریف فرما ہیں گو رکھ سے ارشاد فرمایا ہیں
 پائنتی سے کشادہ کر رہا ہے سے کشادہ کر جب
 قبرستان سے لوٹے میت کی عورت کی طرف سے
 ایک دعوت دینے والا سامنے آیا حضور نے
 دعوت قبول فرمائی اور ہم لوگ بھی حضور کے
 ہمراہ تھے کھانا لایا گیا سرکار نے ہمیں ہاتھ ڈالا
 اور قوم نے بھی کھانا شروع کیا ہم نے حضور علیؑ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف دیکھا آپ اپنے جن اقدس
 میں تھمہ بجاتے ہیں پھر فرمایا میں ایسی بکری کا گوشت
 پاتا ہوں جو اپنے مالک کے بغیر اذن حاصل کی گئی
 ہے اس عورت نے حضور کی خدمت میں کہا
 بھیجا یا رسول اللہ میں نے نقيع کی طرف کہ
 جہاں بکریاں فروخت ہوتی ہیں آدمی بھیجا کہ میرے
 لئے ایک بکری خریدے وہاں بکری نہ ملی میں نے
 اپنے پڑوسی کے پاس آدمی بھیجا کہ اس نے جس قیمت پر
 بکری خریدی ہے اسی قیمت پر مجھے بھیج دے وہ ملی
 نہ ملا میں اسکی عورت کی طرف نکلا بھیجا اسنے بکری
 بھیج دی حضور نے فرمایا یہ کھانا قیدیوں کو کھلا دے
 (مشکوٰۃ شریف باب المصروفات ص ۴۷۳ و ۴۷۵)

ہاں دواماداً استمراراً اس کی عادت نہ چاہئے کہ حرج کثیر ہے لہذا علمائے
متاخرین نے بعد دفن اپنے کاروبار میں مصروفیت کا امر فرمایا۔ مراقی الفلاح میں ہے۔

قال کثیر من متأخري أئمتنا رحمهم الله

ہمارے ائمہ متاخرین میں سے بہتوں نے فرمایا کہ اہل

وبکرہ الا جتماع عند صاحب المیت

میت کے پاس اجتماع مکروہ ہے کہ تعزیت کرنے

حتى ياتي اليه من يعزى بل اذا جمع

دلے اس کے پاس انہیں بلکہ بعد دفن جب انہیں

الناس من الدفن فليتفض قوا وليتغولوا

متفرق ہو جائیں اور اپنے کاروبار میں مشغول ہوں

بامورهم وصاحب البيت يا مصر

اور اہل میت انہیں اسکی اجازت دے۔

(مراقی الفلاح مع الطحاوی مصری ص ۲۷)

اگر شرکائے میت اہل حرج نہ ہوں اور نہ کسی منہی شرعی کا ارتکاب کریں
تو اسے حرام و مکروہ کہنا جسارت بیجا ہے کہ آخر ائمہ متقدمین کا یہی مسلک تھا جیسا کہ
عبارت مذکورہ بالا سے مستناد اور جب علت نہیں زائل ہو گئی حکم اصلی عود کر آیا لہذا
حضرت امام طحاوی علیہ الرحمۃ نے وبکرہ الجلووس علی باب الدار کے تحت فرمایا

قال في شرح السید د کا باس

شرح سید میں فرمایا میت کیلئے تین دن تک

ماجلوس لها في ثلثة ايام من

بیٹھا حرج نہیں رکھتا جبکہ کسی مکروہ شرعی کا

تغیر اس کتاب مخطوئی من فرش

ارتکاب نہ ہو جیسے (پیر تکلف) فرش بچھانا اور

البسط والاطعمه من اهل المیت

اہل میت کا کھانا کھلانا۔ اگر مصنف کا یہ قول

اھ فان حمل قول المصنف وبکرہ

کہ میت کے دروازے پر بیٹھا مکروہ ہے، اس پر

الجلوس الخ علی ما اذا كان

محمول کیا جائے کہ جب وہاں مکروہات کا ارتکاب

بمخطوئ اس تفعت المخالفه

ہو تو مکروہ ہے تو اختلاف ائمہ جائز تھا۔ (طحاوی مصری ص ۳۷)

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے

علماء کا قول کراہت میں ایک نوع مختلف

ینبغي ان نقید کلاً معہم بنوع خاص

من اجتماع لوجب استحياء
جو اجتماع اہل میت کیلئے شرم و حیا کا باعث

اہل میت فیطعمو نعم کرھا
کہ جبراً قہراً انہیں کھا کھلانا پڑے مقید کرنا چاہئے

(حاشیہ مشکوٰۃ ص ۳۶۵)

لہذا ضروری کہ اہل میت پر اپنے کھانے وغیرہ کا بار نہ ڈالیں خواہ ایمان
جانا ہو خواہ استمران حضرت جبریر ابن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

کنا بعد الاجتماع الى اهل الميت
ہم اپنے میت کے یہاں اجتماع اور کھانا

منعہم الطعام من النياحة.
نوحہ میں شمار کرتے تھے۔ (طحاوی ص ۳۶۳)

چونکہ زمانہ جاہلیت میں اہل میت کی جانب اجتماع اور اہل میت
کی جانب سے دعوت طعام نوحہ خوانوں کیلئے ہوتی تھی لہذا سید باب کیلئے صحابہ
کبار کا یہی عمل رہا۔ طحاوی میں ہے۔

یعنی هو فعل الجاهلیۃ انما
یدل علی کراہۃ ذالک عند
الموت فقط۔ (طحاوی ص ۳۶۳)
یعنی جاہلیت کا فعل تھا۔ اور حدیث فقط وقت
موت کے کھانے کی کراہت پر
دلیل ہے۔

مراقی الفلاح میں ہے

وتکرہ الضیافۃ من اهل الميت
لانها شریعت فی الشرع کا
فی الشرع وادھی بدعة
مستقبحة
اہل میت کی طرف سے کھانے کی دعوت
مکروہ ہے کہ وہ خوشی کے موقع پر شروع
ہے کہ غمی کے وقت اور یہ ضیافت
بدعت قبیحہ ہے۔ (مراقی الفلاح مع الطحاوی ص ۳۶۳)

اس کے مکروہ و بدعت ہونے کے متعدد وجوہ ہیں (۱) اہل میت کو
شرم و حیا کے باعث مجبوراً اجتماع والوں کو کھلانا پڑے گا جیسا کہ مرقاۃ سے گندھا

(۲) اہل جاہلیت سے مشابہت ہے جیسا کہ طحاوی سے گزرا (۳) یہ کھانا عموماً بوجہ اللہ نہیں ہوتا بلکہ اس میں ریاضہ نمود ہوتی ہے (۴) جہلا نے اس میں بہت سے منکرات داخل کر دیئے جیسے حد سے زیادہ روشنی خوشی کے مواقع کے مثل (۵) بعض ممالک میں گانے بجانے کی رسم (۶) عورت مرد کا یکجاٹی اجتماع (۷) ذکر و تلاوت قرآن کی اجرت طلب کرنا (۸) ورثہ میں سے کوئی وارث غائب ہو یا اسکی رضا نہ پائی گئی ہو یا بچہ ہو کہ اسکے مال میں غیر کو تصرف کا اختیار نہیں جبکہ یہ کھانا مال میت کی تقسیم سے قبل ہوا (کلبانی الشامی) (۹) رونا پٹنا نوحہ کرنا جیسا کہ حدیث جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہاں تناول فرمانا خود اس کی بین دلیل ہے کہ وہاں ان وجوہ کا احتمال تک نہ تھا لہذا اطعام طعام کے باب میں حدیث حجت نہیں ہو سکتی اور اجتماع میں نہ کسی کی حق تلفی نہ کسی پر بار لہذا اباحت پر مدار رہا جبکہ دیگر منکرات بھی نہ ہوں۔ غرض کہ اگر میت کے یہاں بعد دفن استمراراً بھی جائیں تو صرف بہ نیت تعزیت جائیں نہ اسے فرض واجب گمان کریں نہ اس کے تارک کو برا جانیں نہ منہیات کا ارتکاب کریں نہ وہاں کھانا کھائیں بلکہ مستحب بلکہ سنت کہ اپنے گھروں سے اہل میت کیلئے کھانا پہنچائیں۔ ابوداؤد میں حضرت عبداللہ بن جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ قاسم ازراق علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں۔

اصنعوا لآل جعفر طعاماً۔ آل جعفر کیلئے کھانا تیار کرو کہ جعفر جنگ

موتہ میں شہید ہو گئے۔

(ابوداؤد مصری کتاب الجنائز ص ۵۹)

مراقی الصلاح میں ہے

میت کے پڑوسیوں اور دور کے رشتہ داروں

ولیتحب لہم ان المیت

کو اہل میت کیلئے کھانا تیار اور ایک دن

والاباعد من اقاربہ تمیئۃ طعام

صبح و شام ان کو سیر کر کے کھانا منج

لاہل المیت لشبعہم یوم معصوم

ہے۔ (مراقی الفلاح الطحطاوی ص ۳۴۳)

ولیتھم۔

کھانا لانے والے اگر اہل میت کو کھلانے کی غرض سے ان کے ساتھ

خود بھی کھالیں تو بھی مضائقہ نہیں۔ فتاویٰ عالمگیری کتاب الکراہیۃ باب فی البیارات

اہل مصیبت کے پاس کھانا لے جانا

حمل الطعام الی صاحب المصیبة

اور ان کے ہمراہ کھانا پہلے دن جائز

والاکل معصوم فی الیوم الاول

جائز۔

ہے۔ (عالمگیری ص ۱۶۶)

اور اگر خود اہل میت ہی کھانا پکائیں تو دعوت برادری نہ کریں بلکہ فقراء

وغرباء کو کھلائیں۔ بزاز میں ہے۔

اگر فقراء کیلئے کھانا پکائیں تو اچھا ہے

ان اتخذ طعاما للفقراء کان

حسنا۔

(طحطاوی ص ۳۴۳)

استحسان الحانیہ میں ہے

اگر دینی میت فقراء کیلئے کھائے جائے

ان اتخذ دینی المیت طعاما للفقراء

کان حسنا الا ان یکون فی الورثۃ

مکہ درہ میں کوئی چھوٹا بچہ نہ ہو اگر ہو تو

حقیق ملائحد والذ من ترکہ

ترک کر کے کھانا نہ بنایا جائے (طحطاوی ص ۳۴۳)

شرعۃ الاسلام میں ہے

والسنۃ ان یتصدق دینی المیت

لہ قبل منی اللیلۃ الاولی

سنت ہے کہ دینی میت پہلی شب گزرنے سے

پہلے میت کی طرف سے جو میراثی مدد کرے (طحطاوی ص ۳۴۳)

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر

نماز جنازہ کے بعد دعا

دعا ہر وقت مشروع ہے جب تک کہ کسی وقت خاص کی نہی شریعت مطہرہ سے ثابت نہ ہو اور نماز جنازہ کے بعد شریعت نے نہی نہیں فرمائی تو دوسرا منع کرنے والا کون۔ بلکہ اگر نظر انصاف سے دیکھا جائے تو خود احادیث سے اسکی اصل ثابت۔ علامہ قسطلانی شارح بخاری مواہب اللدنیہ قسم ثانی فصل ثالث میں جنگ موتہ کا منظر بیان فرماتے ہیں۔

جلس النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر پر تشریف
فکشف لہ حتیٰ نظر الی معرکتہم فقال اخذ	فرمایا ہوئے تو آپ پر سب کچھ روشن ہو گیا حتیٰ کہ میدان
الرأیۃ نرید بن حارث حتیٰ استشهد	جنگ کا معرکہ ملاحظہ فرمایا تو زید ابن حارث نے
فصلی علیہ ثم قال استغفروا لہ ثم	علم بنحالا یہاں تک کہ شہید ہو گئے نماز جنازہ پڑھی
اخذ الراۃ جعفر بن ابی طالب حتیٰ	پھر فرمایا انکے لئے استغفار کرو۔ پھر جعفر بن ابوطالب
استشهد فصلی علیہ ثم قال استغفروا	نے شہداء اٹھایا حتیٰ کہ وہ بھی شہید ہو گئے نماز جنازہ
لاخیکم جعفر ثم اخذ الراۃ عند اللہ	ادوانی پھر فرمایا: ایسے حال ہوا کہ یہاں تک کہ استغفار کرو
بن رواحۃ فاستشهد	پھر عبد اللہ بن رواحہ نے تم بلند کیا وہ بھی شہید ہوئے
فصلی علیہ ثم قال استغفروا	نماز پڑھی پھر فرمایا اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو
لاخیکم۔	(مواہب اللدنیہ صفحہ ۱۶۲ و نصب الراۃ ص ۲۵۶)

جامع الرضوی میں یہ الفاظ منقول ہیں

حضور نے نماز جنازہ پڑھی پھر دعا

وَمَلَىٰ عَلَيْهِ دَعَا لَهُ وَقَالَ اسْتَغْفِرُوا

فرمائی پھر فرمایا ان کیلئے استغفار کرو۔

لہ۔ جامع الرموزی مطبوعہ دارالکتاب النجاشی ص ۸۲۲

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح مشکوٰۃ

میں فرمایا۔

احتمال ہے کہ حضور نے جنازہ پر نماز

احتمال دارد کہ بر جنازہ بعد از نماز

جنازہ کے بعد یا پہلے سورہ فاتحہ پڑھی ہوگی

یا پیش از ان بقصد تبرک خواندہ باشد

جیسا کہ آج تک مروی ہے۔

چنانکہ الآن متعارف است۔

(اشعۃ اللمعات مطبوعہ نو لکھنؤ بارہم شتم باب المشی ص ۶۸ ج ۱)

حدیث مشکوٰۃ ص ۱۲۱ ہم اپنے بزرگ محترم مفسر اعظم حضرت

مولانا علامہ الحاج مفتی احمد یار خاں صاحب نعیمی قبلہ دامت برکاتہم العالیہ کی نفیس تقریر کے ساتھ بعینہ درج کریں کہ قارئین کرام بالعموم و سائل محترم بالخصوص محفوظ و مستفیض ہوں۔

مشکوٰۃ باب صلوٰۃ الجنائز فصل ثانی میں ہے اذا صلیتم علی المیت

فاخلصوا له الدعاء جب تم میت پر نماز پڑھ لو تو اس کیلئے خالص

دعا کرو۔ فَ سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے بعد فوراً دعا کی جائے

بلا تاخیر۔ جو لوگ اس کے معنی کرتے ہیں کہ نماز میں اس کیلئے دعا مانگو

وہ فَ کے معنی سے غفلت کرتے ہیں۔ صلیتم شرط ہے اور

فاخلصوا ہے جزا۔ شرط اور جزا میں تغایر چاہیے نہ کہ اس میں داخل

ہو پھر صلیتم ہے ماضی اور فاخلصوا ہے امر۔ جس سے معلوم

ہو کہ دعا کا حکم نماز پڑھ چکنے کے بعد ہے جیسے فاذا طعتم

فانتشر دایمیں کھا کر جانے کا حکم ہے نہ کہ کھانے کے درمیان
 اور اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهکم میں نماز کیلئے
 اٹھنا مراد ہے نہ کہ نماز کا قیام جیسا کہ الی سے معلوم ہوا یہاں بھی
 وضو ارادۃ نماز کے بعد ہی ہوا۔ اور ف سے تا نیر ہی معلوم ہوئی
 حقیقی معنی چھوڑ کر مجازی معنی مراد لینا جائز نہیں۔ انتہی
 کتاب مستطاب جارا الحق در حق الباطل بحث ۱۲ دعا بعد نماز نماز ۲۴۲

اس مسئلہ کی نفیس بحث اسی کتاب مستطاب میں دیکھئے

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر

انگوٹھے چومنا

اذان میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام نامی سکر انگوٹھے چومنا مستحب و سنت ابوالبشر اذل الانبیاء آدم علیہ السلام و افضل البشر بعد الانبیاء صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و سید شباب اہل الجنۃ سیدنا امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے جس کی تفصیل اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب مستطاب منیر العین فی حکم تقبیل الالبہامین میں ہے مختصراً یہاں گزارش ہے۔

شہوت ۱۱۔ کتاب احادیث قدسیہ میں ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام لقائے محبوب کے مشتاق ہوئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور کی صورت کریمہ ان کے انگوٹھوں کے ناخنوں کی صفایں ظاہر فرمائی۔

فمسح علی عینیہ فصا
اصلاً لذریئہ فلما خیر
جبریل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم هذه القصۃ قال من
سمع اسمی فی الاذان فقبل
ظفری البعاصیہ ومسح علی
عینیہ لم یعم ابداً۔

آدم علیہ السلام نے انگوٹھوں کے ناخنوں کو پر ملا تو ان کی اولاد کیلئے یہ اصل ہو گئی
جب جبریل امین نے اس قصہ کی خبر حضور کو دی فرمایا جس نے اذان میں میرا نام سنا
پھر دونوں انگوٹھوں کے ناخنوں کو آنکھوں سے ملا کبھی اندھانہ ہوگا

(تفریح الاذکیا فی احوال الانبیاء نوکشتہ لکھنؤ ص ۱۲۱)

شہوت ۱۲۔ ابوالنعمان نے علیہ میں وہب ابن منیہ سے روایت کی کہ بنی اسرائیل

میں ایک شخص نے سو سال تک گناہ کئے جب مر گیا بنی اسرائیل نے اسے فریلہ
(اکوڑی) پر پھینک دیا وحی نازل ہوئی ”موسیٰ“ اسے غسل دیجئے کفنائے اور بنی اسرائیل
کے ساتھ نماز جنازہ پڑھئے عرض کی مولا کیوں؟ بنی اسرائیل اس کے گناہ کے
شاہد ہیں۔ ارشاد ہوا

لَا نَهْ نَظَرُ فِي التَّوْرَةِ اِذَا اسْمُ
مُحَمَّدٍ قَبْلَهُ وَدُفِعَ عَلٰی عَيْنِيْهِ
وَصَلٰى عَلَيْهِ فَقَفَرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ
وَزَوْجَتُهُ حُورًا (ولفظ الخصائص
سبعین حوراء)

(نزہۃ المجالس ص ۲۶۹ وخصائص کبریٰ مطبوعہ ۱۲۸۱ھ)
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہے کہ شر حوروں سے نکاح کر دیا،

ہم نام اقدس کو لے کر یا سن کر انگوٹھے چومتے ہیں یہ درحقیقت نام اقدس
کا چومنا ہے نام نامی زبان پر آیا یا سنکر درد و دہڑھی اور درد میں اسم گرامی لیا تو دل نے
چاہا کہ نام پاک کو چوم لے لیکن یہ طاقت سے باہر تھا لہذا جس زبان سے نام نامی
ادا ہوا اس کی طرف انگوٹھوں سے اشارہ کر کے اسے چوما اور آنکھوں پر رکھا یہ
نام والا کا چومنا اور اسے آنکھوں سے لگانا ہوا اس کی نظیر مسئلہ تقبیل حجر اسود ہے
در مختار میں ہے۔

وَانْ عَجَزَ عَنْهَا اِيَّاكَ سَلَامٌ
وَإِلَّا مَسَّاسَ اسْتَقْبَلَهُ مَشِيرَ الْإِلَهِ
بِبَاطِنِ كَفِيَّةِ كَانَهُ وَاضِعًا عَلَيْهِ
وَكَبَّرَ وَحَمْدُ اللَّهِ وَصَلَّى عَلَى

اگر حجر اسود کو چومنے یا مس کرنے سے عاجز ہو تو
اگر حجر اسود کے مقابل کھڑا ہو کر اپنی دونوں ہتھیلیوں
سے یوں اشارہ کرے گویا کہ دونوں ہتھیلیاں اس پر
رکھے ہوئے ہیں پھر تکبیر کہے کلمہ توحید پڑھے خدا کی حمد

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرے حضور پر درود پڑھے اور اپنی تھیلیاں

ثم قبل کفیه۔ (۱) اور فرما علی ہاشم "الحمار علی تہلیل" ص ۲۲۸

جس طرح حجر کے چھونے سے عجز کے وقت صرف اشارہ کر کے چومنا کافی ہے یونہی نام اقدس کو جو منے کے لئے عجز کی صورت میں صرف اشارہ کر کے چومنا اور آنکھوں سے لگانا کافی ہے۔ عبارت در مختار سے یہ بھی معلوم ہوا کہ درود میں نام اقدس لینے کے بعد چومنے کا حکم ہے۔ اگر معاذ اللہ یہ شرک و بدعت ہوتا تو واضعان قانون شریعت ان دونوں میں ضرور فصل رکھتے تاکہ ناظر کو شک نہ ہو جیسے کہ بعد نماز صفوف توڑ دینے اور جگہ بدل دینے کا حکم ہے کہ ناظر دھوکے میں نہ رہے۔ لیکن یہاں ایسا نہیں معلوم ہوا کہ ائمہ کرام اس میں کوئی حرج خیال نہ فرماتے تھے بلکہ اشارۃً اس کی دلیل فرما گئے کہ درود کے بعد ہاتھ جو مے والحمد للہ تعالیٰ

برہانہ کہ انگوٹھوں کے ناخن ہی کیوں جو مے جاتے ہیں تھیلیاں کیوں نہیں چومتے
اسکے مندرجہ ذیل وجوہ ہیں۔

(۱) سیدنا آدم علیہ السلام کے انگوٹھوں کے ناخنوں ہی میں نور پاک صاب
نولاک جلوہ گر ہوا تھا جیسا کہ ثبوت میں گذرا لہذا انہی کا چومنا مناسب ہوا۔

(۲) اسی سے سنت آدم علیہ السلام ادا ہو گئی جیسے کہ آدم علیہ السلام کو
جب خلعت ہستی ملا چھینک آئی تو آپ نے الحمد للہ کہا وہی سنت کریمہ آج تک
جاری ہے کہ چھینک آئے الحمد للہ کہو۔

(۳) جنت میں آدم علیہ السلام کا لباس ناخن تھا سر تاپا۔ جب آپ جنت
سے زمین پر تشریف لائے وہ لباس اتار دیا گیا اور صرف بطور یادگار انگلیوں پر
رہ گیا۔ تفسیر خازن میں ہے۔

قال قتادة كان لباس آدم في الجنة ظفرا كله - حضرت قتاده (صحابی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جنت میں آدم علیہ السلام کا سارا

لباس ناخن تھا۔ (مذہب شریف مری سورہ اعراف آیہ کریمہ بدت لہما من سوا النہما ص ۲۶) تفسیر مدارک التشریل میں ہے

كان لباسهما من جنس الاظفار - حضرت آدم و حضرت حوا علیہما السلام کا لباس ناخن کی جنس سے تھا یعنی ناخن کی طرح صاف و بیاضاً فی غایۃ اللطف واللين فبقی عند الاظفار تذکیر النعم (تجدیداً للندم) (مدارک شریف علی باشا لکھنؤ ج ۲) شفاف اور انتہائی لطیف و نرم تو اب ناخنوں کے مقام پر باقی رہ گیا نعمتوں کی یادگار اور نعمت کی تجدید

چونکہ یہ جنت کی چیز ہے جنت میں جانے کے اسباب مہیا کرتے ہوئے اسی کا چومنا مناسب جیسے کہ حجر اسود جنتی پتھر ہے اسے چوما جاتا ہے۔ (۴) اس کو چومنے سے جنت کی یاد آئے گی اور اس کا شوق پیدا ہوگا۔ (۵) کم از کم پانچ وقت ان پر نظر پڑے گی اور اپنے گناہوں سے نادم ہوگا۔ جو مکہ توبہ بلکہ قائم مقام توبہ ہے۔

حبر الامۃ حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ ماحی الذنوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

الندم توبۃ والتائب من الذنب کمن لا ذنب لہ۔ ندامت توبہ ہے اور توبہ کرنے والا ایسا ہے جیسے اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔

(مشکوٰۃ شریف نظامی دہلی باب الاستغفار ص ۲۸)

ثبوت ۱۳۔ ویلی نے مسند الفردوس میں حدیث سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مؤذن کو اشہد ان

محمد رسول اللہ کہتے سنایہ دعا پڑھی اَشْهَدُ اَنَّ

مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ مَا صُيْتُ بِاللّٰهِ يَا دَبَّارَ السَّلَامِ

وَيَا دَاوُدَ مُحَمَّدًا عَلَى اللّٰهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا

اور دونوں کلمہ کی انگلیوں کے پورے جانب زبر میں

جوڑ کر آنکھوں سے لگائے اس پر حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو الیسا کرے جیسا میرے پیارے

نے کیا اس پر میری شفاعت حلال ہو جائے۔

انه لما سمع قول المؤذن اشهد

ان محمدًا رسول الله قال هذا

وقبل بياطن الا مملتين السبائتين

ومسح عينيه فقال صلى الله تعالى

عليه وسلم من فعل مثل ما فعل

خيلبي فقد حلت شفاعتي۔

(مقام حسنہ ص ۱۸۱ حرف میم)

ثبوت ۱۴۔ حضرت ابو العباس احمد بن ابو بکر ردا دیمنی صوفی نے اپنی کتاب

”موجبات الرحمة وعزائم المغفرة“ میں حضرت سیدنا خضر علیہ السلام سے روایت کی کہ۔

ارشاد فرماتے ہیں جو شخص مؤذن سے اشہد

ان محمد رسول اللہ شکر فرمے جبار مجیبی و قرۃ

عینی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کہے پھر دونوں انگلیوں

جوڑ کر آنکھوں پر رکھے اس کی آنکھیں

کبھی نہ دکھیں۔

انه من قال حين يسمع المؤذن

يقول اشهد ان محمدًا رسول الله

مرحبًا مجيبی و قرۃ عینی محمد

بن عبد الله ثم يقبل البهاميه

ويجعلها على عينيه لم يمد

ابدا۔ (مقام حسنہ ص ۱۸۱)

ثبوت ۱۵۔ فقیہ محمد بن ابابا کے بھائی سے روایت کی گئی وہ خود

اپنا حال بیان فرماتے ہیں کہ ایک بار ہوا سے ایک کنکری ان کی آنکھ میں گر گئی
نکالنے والے تھک گئے نہ نکلی تکلیف بہت شدید تھی۔

جب انہوں نے مؤذن کو اشہد ان محمد

وہ نہ تھا سمع المؤذن يقول

اشھد ان محمداً رسول اللہ
 قال ذالک فخر جت الحصاة
 من فور قال الرداد وھندا
 لیسر فی جنب فضائل الرسول
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

رسول اللہ کہتے ہوئے سنا یہی کہا یعنی
 اوپر والی دعا پڑھی فوراً نکل گئی رداد
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں مصطفیٰ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل کے
 حضور اتنی بات کیا چیز ہے۔ (مقاصد حسنہ ص ۱۸۱)

ثبوت ۱۶۔ حضرت شمس الدین محمد بن صالح مدنی مسجد مدینہ کے امام و
 خطیب اپنی تاریخ میں حضرت مجدد مصری جو قدما مصر میں سے تھے ناقل کہ انہیں
 فرماتے سنا۔

من صلی علی النبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اذا سمع
 ذکرہ فی الاذان وجمع
 اصبعیہ المسبحۃ والابھام
 وقبلھا وسمع بھا عینیہ لم
 یر مد ابداً۔

جو شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کا ذکر پاک اذان میں شکر کلمہ کی انگلی اور
 انگوٹھا ملائے اور انہیں بوسہ دے
 کر آنکھوں سے لگائے اس کی
 آنکھیں کبھی نہ دکھیں۔
 (مقاصد حسنہ ص ۱۸۱)

ثبوت ۱۷۔ ابن صالح فرماتے ہیں میں نے یہ بات فقیہہ محمد رزندی
 سے بھی سنی کہ بعض مشائخ عراق یا عجم سے راوی تھے کہ وہ یوں فرماتے تھے۔

انہ یقول عند ما سمع عینیہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یا سیدی یا
 رسول اللہ یا حبیب قلبی و
 یا نور بصری ویا قرۃ عینی

انگوٹھے آنکھوں سے لگاتے وقت یوں کہے
 صلی اللہ علیہ وسلم یا سیدی یا رسول اللہ
 یا حبیب قلبی ویا نور بصری ویا قرۃ
 عینی اور ان دونوں صاحبوں نے یعنی

و قال لی کل منها منذ خلقته
محمد مصری الاد فقیہہ محمد نے مجھ سے فرمایا

لم تر مدینتی المقاصد من^{۱۸۱}
جب سے ہم نے ایسا کیا ہماری آنکھیں نہ کھیں

ثبوت ۱۸۔ حضرت امام ابن صالح مدوح و موصوف فرماتے ہیں۔

انا لله الحمد والشکر منذ سمعته
اللہ ہی کیلئے حمد و شکر ہے جب سے میں نے

منهما استعملته فلم تر مدینتی
عمل ان دونوں صاحبوں سے مٹا اپنے عمل میں رکھا

واس جوان عافیتہما قدم و
میری آنکھیں نہ دکھیں اور امید کرتا ہوں کہ ہمیشہ اچھی

انی اسلام من العلمی۔ (مقاصد من^{۱۸۱})
دیکھی اور میں کبھی اندھانہ ہوؤ نکالنا اللہ تعالیٰ

ثبوت ۱۹۔ یہی امام مدنی فرماتے ہیں فقیہہ محمد بن سعید خولانی سے مروی

ہے کہ مجھے فقیہہ عام ابو الحسن علی بن محمد بن حیدر حسینی نے خبر دی کہ مجھے فقیہہ محمد
زاہد بلالی نے حضرت امام حسن صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیٰ جده الکریم و علیہ سے
خبر دی کہ حضرت امام فرماتے ہیں۔

من قال حين يسمع المؤذن اشهد
جو شخص مؤذن کو اشدھان محمد رسول اللہ کہے

ان محمد رسول الله مر حيا بحبيبي
مکریہ دعا پڑھے مرنے کے بعد یا محمد یا حبیبی و قرۃ عینی

و قرۃ عینی محمد بن عبد الله و
محمد بن عبد الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ

يقبل البهائم ويجعلها على
دستگم و اور اپنے انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر

عینیہ لم یعم ولم یسد۔
رکھے کبھی اندھانہ ہوئے آنکھیں دکھیں (مقاصد من^{۱۸۱})

ثبوت ۱۰۔ طاووسی فرماتے ہیں کہ انہوں نے خواجہ محمد شمس الدین محمد
بن نصر بخاری سے یہ حدیث سنی۔

من قبل عند سماعه من المؤذن
جو شخص مؤذن سے کلمہ شہادت، کلمہ انگوٹھوں

کلمۃ الشہادۃ نظری البہامیہ
کے ناخن چومے اور آنکھوں سے ملے اور

یہ دعا پڑھ اندھانہ ہو (دعا یہ ہے) اَللّٰهُمَّ

اَحْفِظْ حَدَقَتِيْ وَنُوْرَ هِمَا بِيْرِكَ

حَدَقَتِيْ مُحَمَّدٍ رَّسُوْلِ اللّٰهِ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ

نُوْرٍ هِمَا - (مقاصد حسنہ ص ۱۸۱ و ۱۸۲)

و مسہما علی عینیہ و قال

عند المس اللہم احفظ حدقی

و نور ہما ببرکۃ حدقی محمد

ر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم و نور ہما لم یعم -

ثبوت اور حضرت علامہ شامی حنفی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں -

مستحب ہے کہ اذان میں پہلی مرتبہ کلمہ شہادت

شکر صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ پھر

اللہم متعنی بالسمع والبصر طرہوں

انگوٹھوں کے نافوں کو آنکھوں پر رکھنے کے

بعد کہا جائے کہ حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام

اسے جنت میں اپنے پیچھے پیچھے لے جائیگے

ایسا ہی کثر العباد میں اور ہستانی میں اور اسی

کے مثل فتاویٰ صوفیہ میں ہے اور کتاب

الفر دوس میں ہے کہ جس نے شہد ان

محمد رسول اللہ اذان میں شکر انگوٹھوں

کو چوما میں اسے اپنے پیچھے پیچھے لے

جانے والا اور جنت کی صفوں میں

داخل فرمانے والا ہوں اظہار کا مکمل

بیان حواشی بحر علامہ ربلی میں مقاصد

ول یستحب ان یقال عند سماعہ

الاولی من الشہادۃ صلی اللہ

علیہ یا رسول اللہ وعند

الثانیۃ قرۃ عینی بلک یا رسول

اللہ ثم یقول اللہم متعنی بالسمع

و البصر بعد وضع ظفری البہامیہ

علی العینین فانہ علیہ

السلام قائد الہ الی الجنۃ

کذا فی کثر العباد اھ قہستانی

و نحوہا فی الفتاوی الصوفیۃ

و فی کتاب الفر دوس من قبل

ظفری البہامیہ عند سماع

اشہد ان محمد ار رسول اللہ

فی الاذان انا قائد کا و

مدخله فی صوف الجنة وتمامه سے ہے اور علامہ جبرامی نے بھی

فی حواشی البحر للملح من مقاصد یہ ذکر کیا اور ان کا کلام بہت طویل

الحسنہ و ذکر اللہ الجبرامی واطال۔ ہے۔ (شامی مری باب الاذان ص ۳۱)

ثبوت ۱۱۲۔ اسی کے مثل علامہ احمد بن محمد بن اسماعیل طحطاوی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی حاشیہ مرقا الفلاح المعروف بہ طحطاوی مطبوعہ مصر باب الاذان ص ۱۲۲ پر بیان فرمایا۔

اقول وبالله التوفیق :- علامہ سخاوی علیہ الرحمۃ کا ان احادیث کو لکھ کر لا یصح فی المرفوع من کل هذا شیئ یونہی علامہ شامی کا جبرامی سے نقل فرمانا لم یصح فی المرفوع من کل هذا شیئ مخالف کج فہم کو لب کشائی کا موقع دیتا ہے لہذا وضاحت کیلئے چند سطور بدیہ قارئین ہیں۔

حدیث صحیح اصطلاح محدثین میں ایک نہایت اعلیٰ قسم ہے اس معیار کی احادیث اگر تلاش کی جائیں بہت کم دستیاب ہوں۔ اگر صرف صحیح قدسی ہی کارآمد ہوتی اور احادیث ضعیفہ معاذ اللہ ناکارہ تو محدثین حسن، موقوف، ضعیف وغیرہ کیوں نام رکھتے بلکہ کتب احادیث میں انہیں جگہ ہی کیوں دی جاتی ان احادیث کا کتب حدیث میں وجود ہی اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ احادیث اپنے محل پر کام آئینگی اور ممکن کہ کوئی بندہ خدا اس ضعیف حدیث کو بطریق متعددہ پالے گا تو یہی حسن ہو جائیگی۔

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مقدمہ مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں۔

الضعیف ان تعدد طریقہ
بسنی حسن الغیرہ (مقدمہ مشکوٰۃ ص ۱)
حدیث ضعیف کے اگر متعدد طریق ہوں
تو اس کو حسن لغیرہ کہا جائے گا۔

متعدد طریق نہ بھی پھر بھی حدیث ضعیف فضائل اعمال میں بلاشبہ

مقبول و معمول۔ اسی میں ہے۔

بے شک حدیث ضعیف فضائل

ان الحدیث الضعیف معتبر فی

اعمال میں معتبر ہے۔

فضائل الاعمال۔ (مقدمہ مشکوٰۃ ص ۲)

علامہ شامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

فضائل اعمال میں حدیث ضعیف پر

فی فضائل الاعمال یجوز العمل

عمل جائز ہے۔ (شامی باب الاذان ص ۲۵۸ ج ۱)

بالحدیث الضعیف۔

یہی وجہ ہے کہ علامہ شامی نے لم یصح فی المرفوع فرماتے ہوئے

بھی لیستحب یعنی مستحب ہے فرمایا اور علامہ سخاوی نے لا یصح فی المرفوع

لکھتے ہوئے اکابرین علماء کے تجربات و مشاہدات نقل فرمائے جس سے

کم از کم استحباب ضرور ثابت۔ نہیں نہیں بلکہ عمل علمائے صالحین خود صحت

حدیث کی دلیل قوی ہے۔ حضرت علامہ جلال الدین سیوطی محدث رحمۃ اللہ تعالیٰ

علیہ فرماتے ہیں۔

متعدد علماء نے تصریح فرمائی کہ اہل علم کا

وقد صرح غیر واحد بان

قول صحت حدیث کی دلیل ہے اگرچہ

من دلیل صحیحۃ الحدیث قول

اس کی سند ایسی نہ ہو جس کی مثل پیر ائمہ

اہل العلم وان لم یکن لہ اسناد

کیا جائے۔ (التعقیبات علی الموضعات ص ۱۲)

یعتد علی مثله۔

اسی میں اس سے قبل متصل فرمایا

امام احمد وغیرہ محدثین نے اسے ضعیف

ضعفہ احمد وغیرہ کا العمل علی

کہا اور عمل اہل علم کا اسی حدیث پر ہے

ہذا الحدیث عند اہل العلم

فاشارہ بذالہ۔ فی ان الحدیث حضرت حسین نے اس طرف اشارہ کیا کہ حدیث
اعتقد بقول اہل العلم۔ اہل علم کے قول سے مقبوضہ قوی ہو جاتی ہے۔
(التقیات ص ۱۲) اسی میں صلوٰۃ السبغ کے متعلق فرمایا حدیث ضعیف ہے پھر فرمایا۔

وقد اذلھا الصالحون بعضهم اسے صالحین نے ایک دوسرے سے
عن بعضی فی ذالہ تقویۃ اخذ کیا اور اس میں حدیث مرفوعہ کیلئے
للحدیث المرفوع۔ (التقیات ص ۱۲) تقویت ہے۔

حضرت امام حافظ شیخ عبد العظیم منذری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ باب
صلوٰۃ الحاجۃ میں فرماتے ہیں۔

الاعتماد فی مثل هذا علی التجربة اس قسم کی احادیث میں تجربہ پر اعتماد ہے سند
لا علی الاسناد۔ (کتب الترفیہ والترسیب علی ہاشم الشکوۃ ص ۱۹)

حدیث مرفوعہ نہ بھی تو کیا حدیث موقوف قابل عمل نہیں لایصح
فی المرفوع من کل هذا شیء کا مفہوم یہی تو ہے کہ ان احادیث میں سے کسی
کو مرفوع کہنا صحیح نہیں۔ اگر یہی لیل و نہار ہیں تو کل کسی عالم دین نے وضو کی
سنتیں بیان فرما کر یہ کہہ دیا کہ لایصح فی الفرائض من کل هذا شیء۔ ان سنتوں
میں کسی کو فرض کہنا صحیح نہیں تو شاید ایسے سلیم الطبع اس کا یہی مفہوم لینے کہ سنتوں
پر عمل کرنا بدعت اور شرک ہے حالانکہ عربی سے مس رکھنے والا ہر انسان جانتا
ہے کہ یہ انکار فرائض ہے نہ کہ انکار سنت یونہی حدیث مرفوعہ کے انکار
سے اس کا عدم لازم نہیں اتنا خداوند قدوس من کو سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے
اب جبکہ یہ دیکھا کہ اس طرح کام نہیں چلتا تو ان احادیث کو موضوع کہہ کر
شروع کیا چنانچہ رسالہ حقوق محمدی ص ۱ پر لکھا۔

[سب کی سب غیر صحیح غیر ثابت ناقابل عمل ہیں اتنا ہی
 { نہیں بلکہ یہ روایتیں موضوع یعنی بناوٹی اور جھوٹ ہیں
 (حقوق محمدی ص ۱۰۰)]

اؤ لا جب جمہور علماء نے اسے موضوع نہ کہا بلکہ صرف کا یصح
 فرمایا تو تمہیں کیا حق حاصل ہے کہ تم اس کے خلاف کہہ کر عوام میں تفرقہ ڈالنے کی
 کوشش کرو کا یصح فرمانا وضع پر دلالت نہیں کرتا۔
 علامہ قاری رحمہ الباری فرماتے ہیں۔

قال الامام احمد لا یصح هذا
 الحدیث قلت لا یلزم عدم صحۃ
 ثبوت وضعه وغایته انه
 ضعیف۔ (موضوعات کبریٰ ج ۱ ص ۱۰۰)
 افعال عاشورہ کی حدیث کو امام احمد
 نے فرمایا صحیح نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ
 صحیح نہ ہونے سے موضوع ہونا لازم
 نہیں۔ انتہا یہ کہ ضعیف ہو۔

اور فضائل اعمال میں حدیث ضعیف مقبول جیسا کہ گذرا

ثانیاً فرض کرو حدیث موضوع ہی سہی (حالانکہ ایسا نہیں) پھر

بھی تمہیں کیا مفید۔ حدیث کے موضوع ہونے سے اس فعل کا حرام ہونا
 تو ضروری نہیں۔ علامہ شامی علیہ الرحمۃ زیر عبارت اما الموضوع فلا یجوز
 العمل بہ بحال (حدیث موضوع پر کسی حال میں عمل جائز نہیں رقمطراز ہیں)

ای حیث کان مخالفاً لقواعد
 الشریعۃ واما لو کان داخل
 فی اصل عام فلا مانع منه لا
 لجعلہ حدیثاً بل بدخولہ
 تحت الاصل العام۔
 یہ جب ہے کہ حدیث موضوع قواعد شریعہ کے خلاف
 ہو اگر ایسا نہیں بلکہ وہ فعل اصل کلی یعنی مبامات میں
 داخل ہے تو اس سے کوئی منع کرنے والا نہیں باں
 اس موضوع کو حدیث نہ ٹھہرائیں بلکہ یوں کہ وہ فعل
 داخل عامہ کلیہ (مثال معنی بایں روایات الغرض ص ۱۰۰)

خصوصاً جبکہ اس فعل کے علماء فاعل ہوں عامل ہوں قائل ہوں
مستحب فرمائیں ایک دوسرے سے بطور حدیث نقل کریں۔ خود انہیں انگوٹھے
چومنے والی احادیث کے باب میں بصراحت فرمائیں۔

قلت اذا ثبت رفعه الى الصديق
میں کہتا ہوں کہ نبی حدیث کا حضرت صدیق

فیکفی للعمل لقوله عليه السلام
تک مرفوع ہونا ثابت ہے تو عمل کو بس ہے کہ

عليكم بسنتي وسنته الخلفاء الراشدون
مفسور کا ارشاد ہے میں تم میرا پی اور اپنے خلفائے

(موضوعات کبیرہ ص ۶۳)
راشدین کی سنت لازم فرماتا ہوں۔

غالباً اسی بنا پر حضرت علامہ طحاوی نے ان احادیث کو مرفوع فرمایا

من حدیث ابی بکر الصديق
یہ عمل صدیق اکبر کی حدیث سے مرفوعاً مردی

مرضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً۔
ہے۔ (طحاوی علی راقی الفلاح ص ۱۲۲)

خوف کرنا چاہئے کہ کہیں انکار حدیث موجب عتاب و عقاب نہ ہو جائے

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب المرفس والطب میں ایک حدیث

ہفتہ اور بدھ کے دن پچھنے لگوانے کی ممانعت میں بیان کر کے ابو معین بن الحسین

بن الحسن طبری کا واقعہ بیان فرماتے ہیں کہ وہ ارشاد فرماتے ہیں میں نے ہفتہ

کے دن پچھنے لگوانے کا ارادہ کیا غلام سے کہا تھام کو بلا لا وہ چلا حدیث یاد آئی

غلام کو بلا بھیجا پھر غور کیا کہ حدیث کی بعض اسناد میں ضعف ہے غلام کو کہا بلا لا

وہ بلا لایا پچھنے لگوائے کوڑھ ہو گئی رات کو زیارت سرکار سے مشرف ہوئے

عرض حال کیا۔ فرمایا

ایا لے والا ستھانہ مجھ دیتی

”خبردار میری حدیث کو ہلکا نہ جان“ میں

فتذرت للہ نذر العن اذہب

سنے اللہ کے لئے نذر دے مائی کہ اگر اس مرض

اللہ مابی من البرص لم اتھاون

سے نجات پاؤں تو کسی حدیث کو ہلکا

فی خیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 نہ جانوں گا خواہ صحیح ہو خواہ ضعیف
 وسلم صحیحاً کان او سقیماً۔
 تو اللہ تعالیٰ نے شفا دی۔

(اللائی المصنوعہ فی الاحادیث الموضوعۃ نو لکھنؤ لکھنؤ ۵۶۱ و ۵۶۲)

علامہ شہاب الدین خفاجی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں

قص الأطفاس وتعلیمها سنۃ
 ناخن تراشوانا اور قلم کرنا سنت ہے اور
 دوسر دنہی عنہ فی یوم الاربعاء
 بدھ کے دن نہیں وارد ہوئی ہے کہ وہ
 وانه یورث البرص وحکی عن
 کوڑھ کا مورث ہے بعض علما کی حکایت
 بعض العلماء انه فعله فنہی
 ہے کہ انہوں نے ایسا کیا انہیں روکا گیا تو
 عنہ فقال لم یثبت هذا فالحقہ
 فرمایا یہ حدیث ثابت نہیں ہوئی اسی وقت
 البرص من ساعته فرای النبی علیہ
 کوڑھ ہو گئی۔ خواب میں زیارت سرکار
 السلام فی مقامہ فشکى الیہ ما اصاب فقال
 سے مشرف ہوئے حکایت عرض کی فرمایا کیا
 الم تسمع نہی عنہ فقال لا یصح عندی
 تم نے نہ سنا تھا کہ اس کی مخالفت ہے عرض کی میرے
 فقال یکفیک انه سمع بدنه بیدۃ
 نزدیک حدیث صحیح نہ تھی ارشاد فرمایا تمہیں یہی
 الشیخ فذهب ما بہ
 کافی تھا کہ تم نے میرے نام پاک سے حدیث سنی
 فتاب عن مخالفۃ ما سمع۔
 پھر کئے بدن پر دست اقدس پھیرا فوراً کوڑھ جاتی
 نسیم الریاض شرح شفا ماضی میاض ص ۳۲۲ ج ۱

یہ نیک اور صالح لوگ تھے سرکار کے پیار سے تمھے صہنیں فوراً متنبہ

فرما دیا جاتا تھا آج اگر کسی مخالفت حدیث کرنے والے کو کچھ نہ ہو تو وہ اپیر
 پھولے نہیں بلکہ خوف کرے کہ کہیں چھوڑ نہ دیا گیا ہو۔ مولا عز وجل ارشاد
 فرماتا ہے۔

ویمدھم فی طغیا نعم یحصون
اللہ انہیں ڈھیل دیتا ہے کہ اپنی سرکشی میں
بھٹکتے رہیں۔ (پارہ ۱ سورہ بقرہ)

اس زعم میں بھی نہ رہیں کہ یہ آیت صرف منافقین کیلئے ہے
ہم تو کلمہ گو ہیں ہمارے لئے ایسا نہیں ہو سکتا۔ آیت کا شان نزول اگرچہ
خاص ہوتا ہے مگر حکم عام جو اہل علم پر محقق نہیں۔ تفسیر مدارک شریف میں
اسی آیت کے تحت فرمایا

الایۃ حجتہ علی المعتزلہ
یہ آیت معتزلہ پر بھی حجت ہے
(تفسیر مدارک شریف علی ہامش الحازن مطبوعہ مصر ص ۱۱)

العیاذ باللہ رب العالمین۔ ہذا ما قہمت فی الباب واللہ ورسولہ
اعلم بالصواب جل جلالہ وعلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیہ جل مجدہ اتم واعلم

کتبہ الفقیر سید محمد ریاض الحسن
جیلانی رضوی حامدی جوڈھپوری غفرلہ تعالیٰ

۱۳ صفر المنظر ۱۳۷۷ھ
یوم الاحد

○ تصدیق :- علامہ مفتی محمد خلیل خاں قادری رحمۃ اللہ علیہ مفتی اعظم سندھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی ونسلم علی س رسولہ الکریم وآلہ واصحابہ ذوی الفضل
العظیم۔ فقیر یہ تقصیر نے یہ رسالہ مبارکہ از اول تا آخر حرفاً و یکھا بحمد تعالیٰ اسے
بالکل حق و صحیح پایا۔ مصنف محترم نے اس مختصر کتاب میں احقاق حق و ازہاق باطل
فرمایا فجزاہ اللہ عنا وعن المسلمین خیر الجزاء بحبیبہ سید الانبیاء علیہ
الصلوٰۃ والسلام۔ فی الحقیقت یہ رسالہ ہدایت قبالہ ان لوگوں کیلئے جو کسی بد مذہبی
و لاندہریت کے روحانی امراض کا شکار ہیں ایک طبیب حاذق کی حیثیت رکھتا ہے
جو انہیں ان کے امراض کے اسباب و علامات پر مطلع کرتا اور ان کے امراض سے
نجات و صحتیابی کی سچی تدبیر بتاتا ہے کہ وہ رب قدیر کی بارگاہ میں خلوص قلب
سے توبہ لائیں اور اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت دل میں بسائیں اور
علمائے اہلسنت و جماعت کثر ہم اللہ تعالیٰ کی پیروی میں قدم ہمت بڑھائیں۔
وذا لک هو الفوتر المبین

وانا الفقیر العبد محمد خلیل خاں القادری البرکاتی عفی عنہ۔ ۴ ربیع الاول ۱۳۷۷ھ

مہر

دارالافتاء مدرسہ احسن البرکات
حیدرآباد

مہر

صدر المدرین
مدرسہ احسن البرکات
حیدرآباد

○ تصدیق و حقیقت پاکستان اعلیٰ العزیز محمد سرور احمد صاحب

اس رسالہ بہشت غریبہ کو بعض مقامات سے دیکھا صحیح و صواب پایا۔
 غلبہ فرست کی وجہ سے اس کو پورا نہ دیکھ سکا۔ مولیٰ عزوجل اپنے حبیب پاک علیہ الصلاۃ
 والسلام کے وسیلہ علیہ سے فاضل محبوب سلمہ کو جزاء خیر عطا فرمائے اور اس خدمت دینی
 کو قبول فرمائے۔ آمین۔

فقیر الہ الفضل محمد سرور احمد غفرلہ

غلام جامعہ رضویہ مظہر اسلام، لائل پور
 ۱۰ اشوال المکرم ۱۳۷۷ھ

○ تصدیق و حضرت مولانا سید محمد علی صاحب ارم جے پوری

نعمتہ و نصیبی علی سؤلہ الکریم

نعم الجواب و حبیب التحقیق الصدق و الصواب

الحمد للہ بہشت مسائل مسؤل مندرجہ رسالہ ہذا کے جیسی وضاحت و صراحت
 اور تفصیل و تشریح کے ساتھ کتب معتبرہ و آیات و احادیث متعلقہ سے فاضل مصنف
 نے جوابات تحریر فرمائے یقیناً وہ ہر حق پسند طبیعت مسلمان کیلئے کافی و وافی ہیں۔ اور
 حق یوں ہے کہ ان تمام دلائل واضحہ و حقائق صحیحہ کو ایسے صاف اور سادہ عام فہم
 طریق سے بیان کر دیا گیا کہ سوائے کج طبیعت کسی منصف مزاج مسلمان بلکہ انسان
 کو انکار کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی۔

بلاشبہ یہ سب مسائل معمول بہ روزمرہ ہیں اور ان کا ایسا ہی تفصیلی

اور تحقیقی جواب ہونا ضروری تھا، خدا تعالیٰ فاضل مصنف کو جزائے خیر عطا فرمائے اور
 مسلمانوں کو توفیق دے کہ اس سے فائدہ اٹھائیں۔ آمین دستخط

مولوی سید محمد علی ارم جے پوری

○ تصدیق :- حافظ محمد احسان الحق صاحب جامعہ رضویہ مظہر اسلام لائل پور

الجواب بعون الملک الوہاب صحیح و صواب -
فقیر حافظ محمد احسان الحق غفرلہ

○ تصدیق :- ابو حامد محمد حنیف صاحب جامعہ رضویہ مظہر اسلام لائل پور

الجواب صحیح واللہ تعالیٰ اعلم -
فقیر ابو حامد محمد حنیف غفرلہ

○ تصدیق :- مولانا منصور حسین شاہ صاحب کشمیری جامعہ رضویہ لائل پور

الجواب صحیح -
فقیر منصور حسین شاہ غفرلہ کشمیری

○ تصدیق :- مولانا ابوالکامل نواب الدین صاحب جامعہ رضویہ مظہر اسلام لائل پور

الجواب صحیح -
فقیر ابوالکامل نواب الدین غفرلہ
ناظم شعبہ تعلیمات جامعہ رضویہ مظہر اسلام
لائل پور

○ تصدیق :- مولانا محمد شریف صاحب حافظ آبادی جامعہ رضویہ لائل پور

الجواب صحیح -
فقیر محمد شریف حافظ آبادی کان اللہ

○ تصدیق و علامہ ابوالاسرار صاحب قادری اشرفی نعیمی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
نحمدہ و نصلی و نسلم علی حبیبہ الکریم

فقیر نے رسالہ مقدسہ کو اول سے آخر تک بغور دیکھا۔ فاضل مجیب نے مذہب اہلسنت کے مطابق مسائل ثمانیہ کو کتاب و سنت کے ایسے ظاہر و باہر دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ایمان والے کو تو شک و شبہ کی گنجائش ہی باقی نہ رہیگی اور وہ ان مسائل پر یقین کامل کے ساتھ عمل کر کے اپنے آپ کو سید المرسلین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و بارک و سلم کی رحمت کا مستحق بنا کر رضائے الہی جل و علا حاصل کر سکتا ہے جو کہ اہل جنت میں شمار ہونے کا سبب ہو جائے۔

فقیر ابوالاسرار قادری اشرفی نعیمی
مورخہ، ربیع الاول المقدس ۱۳۳۵ھ

○ تصدیق و مفتی محمد محمود صاحب الوری رحمۃ اللہ علیہ

احقر اس کتاب کو بالاستیعاب نہیں پڑھ سکا متفرق مقامات سے ضرور دیکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤلف مجیب نے اس کتاب کی ترتیب تالیف میں بڑی محنت اور سعی سے کام لیا ہے اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے مسئلہ لاؤڈ اسپیکر دیکھ کر متبنی کا یہ مصرعہ یاد آگیا۔
علا۔ انا الطائر المحملی وغیری ہو الصدی
تولاؤڈ اسپیکر تو یقیناً غیر ہے جو غار میں بھی نہیں اس کی آواز صدی ہے اسپر نماز نہ پڑھی جائے واللہ اعلم بالصواب

محمد محمود غفرلہ
۱۳ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ، ہیر آباد، حیدر آباد

○ تصدیق و ابوالاعجاز ظہور احمد غلام رضا صاحب حافظ غلام رسول صاحب جامعہ رضویہ مظہر اسلام

الجواب صحیح
ابوالاعجاز ظہور احمد غلام رضا
کندھری گجراتی
لڈل پور
لقد اصاب من اجاب
حافظ غلام رسول عفی عنہ پٹانوی



تصانیف

فقیر شہید یا عرض آسن جیلانی حامدی قسوسی

شف النور القبریر الربی جلانا،

الہوفات الحامدیہ (جرم قربانی سے تیسرے)

سنہ عمامہ

مصافحہ

خان جعفر الانام (امام جعفر صادق)

شت خزنہ (آٹھ خزانے)

از السلامتہ (اقامت یر بیٹھنا)

ہوم عاشورہ

قلم "خان خدا" کا حکم

گہر سے بہا

کر حبیب

عط المواءعظہ (نصیحتیں)

انکار خوالہ (انکار کا طلق)

بخی گنج (باغیچہ)

راضی القراوی (۲۱ جلد)

مطبوعہ

♦

♦

♦

♦

♦

♦

♦

♦

♦

♦

♦

♦

♦

♦

انیسویں رحب کے اعمال

نور انوار شمعان

سلسلہ القدر

سلسلہ القدر

حکام علیہ لفظ

کاتب علیہ لفظ

اتر الہی اسبیک

دور خورشید

نور زیور

تقیہ و مجاز

کر رفیع

ناریت الرب (مہر غزالہ)

نیم النور (طلاق و طلاق)

تول النور (نور کی بات)

نور النور (نور کی بات)